

THE
CHOWKHAMBÂ SANSKRIT SERIES
A
COLLECTION OF RARE & EXTRAORDINARY SANSKRIT WORKS.
NO. 95.

षड्दर्शनसमुच्चयः ।

अर्थात्

बौद्ध—नैयायिक—कापिल—जैन—वैशेषिक—जैमिनीय—
दर्शनीयसंक्षिप्तनिरूपणपरो निबन्धः ।

आर्हतप्रवरश्रीहरिभद्रसूरिरचितः ।

परमार्हितमणिभद्रकृतलघुवृत्तिसमाख्यया व्याख्यया सहितः ।

कलियुगजनपावनावतारपरपुमर्थप्रेमावितरणपरायणश्री१०८भगवत्कृष्णचैतन्यचरणस्योप-
दिष्टैकबीथीमात्रपथिकेन श्री६मध्वसंभवाचार्यसाहित्यदर्शनाचार्येण
श्रीगोस्वामिदामोदरलालशर्मणा संशोधितः ।

SHADDARSHANASAMUCHCHAYA

BY

SHREE HARIBHADRASOORI:

With a commentary called Laghuvritti by
MANIBHADRA.

EDITED BY

Sâhityâchârya Pandit Dâmodara Lâl Goswâmi.

PUBLISHED AND SOLD BY THE SECRETARY.

CHOWKHAMBÂ SANSKRIT BOOK-DEPÔT;

BENARES.

AGENTS:—OTTO HARRASSOWITZ, LEIPZIG;
PANDIT JYESHTHARAMA MUKUNDJI, BOMBAY.

Printed by Hari Dâs Gupta, Proprietor,
AT THE VIDYA-VILASA PRESS & T. P. WORKS.

BENARES.

Price Rupee One.

1905.

Registered According to Act XXV of 1867.

श्रीः

षड्दर्शनसमुच्चयस्य भूमिका ।

—000—

अंहः संहरदखिलं सृष्टुदयादेव सकललोकस्य ।

तरणिरिव तिमिरजलधिं जयति जगन्मङ्गलं हरेर्नाम ॥

अयि षड्दर्शनीवल्लभाः !

लभतां ननु भवतामासेचनकतां चिररात्राय चिन्वानाया-
स्तन्वानायाश्च हृद्यायाः किल वोऽस्याः षड्दर्शन्याः समुद्रेलो-
त्कण्ठोदधेरुद्ग्रीविकासहस्रप्रदानं श्रीमतामात्मदर्शनाय सौख्यप्रा-
कटनिकता भवत्सु पदम् ।

न हि खलु सर्वदर्शनसंग्रहादिजातीयनिबन्धैः समं पास्प-
र्द्धदयं निबन्धो नामाकर्णनमात्रजनुर्भ्रमैर्भवाद्दृशैर्हेलालवमपि
जामितासध्रीचीनं नेयस्तत्त्वनिभालनमार्मिकतास्वयंवृतैः । नयना-
ञ्चलार्पणायाममात्रेण चेदमीयरहस्यमनुबोभुवतो भवन्तो भवि-
ष्यन्ति, कृतमर्थवादविडम्बनेन ।

अयञ्च निबन्धः सप्ताशीत्या पद्यैर्निर्मितो ग्रन्थकर्त्रा षड्द-
र्शनसमुच्चयनाम्ना प्रसेधितः । दर्शनपदार्थश्चैतादृशस्थले दृश्यते
ज्ञायत आत्माऽनेनेति ज्ञानसामान्यार्थकात् पश्यतेः करणल्युटा
निष्पन्नदर्शनपदजन्यज्ञानविषयः चेतनवस्तुविचारप्रवणागमात्म-
कः । दर्शनगतषट्संख्याविधायां तु तैर्थकानां भूयांसि मतानि ।
के चित् खलु पूर्वोत्तरमीमांसाद्वयं निरीश्वरसेश्वरसांख्यद्वयं-
षोडशसप्तपदार्थख्यायिन्यायद्वयं चेति मिलितानि दर्शनषट्कं-
प्राहुः । अन्ये पुनः सौत्रान्तिकवैभाषिकयोगाचारमाध्यमिकप्र-
भेदबौद्धेन जैनलौकायतिकाभ्याञ्च पूर्वदर्शनषट्कं द्वादशदर्शनी-
प्रतिजानते । परेतु मीमांसकसांख्यनैयायिकबौद्धजैनचार्वाकाणां-
दर्शनानि षड्दर्शनीं संगिरन्ते । प्रकृतनिबन्धकारस्तु-

बौद्धं नैयायिकं सांख्यं जैनं वैशेषिकं तथा ।

जैमिनीयञ्च नामानि दर्शनानाममून्यहो—

इति तृतीयकारिकायां प्रकारान्तरमेवान्वसरत् । अपराणि चापि दर्शनान्येकेऽमन्यन्त, यानि सर्वदर्शनसंग्रहसर्वदर्शनशिरो-
मण्यादिनिबन्धेषु व्यक्तानि । परन्तु न ज्ञायते दर्शनविभागस्य
स्वेच्छयैवेशानैस्तद्विभागकर्तृमहाभागैः केनागसाऽसौ तपस्विनी
दर्शनसंख्यैतादृगपव्यवस्थाविपदमनायीति । कथं वा दोषैकदृग्भ्यो-
रोचतेऽप्यवधीरितनिजस्वरूपोऽदसीयो विभागोऽपरिगणयद्ग्यो
“रसो वै स” इत्यादिप्रमाणमूर्धन्यनैकविधोपपत्तिप्रसाधितरस-
स्वरूपात्मप्रतिपादनपरभारतीयदर्शनम् । यतः, स्वसमाभिव्या-
हृतपदार्थताऽवच्छेदकव्याप्यपरस्परासमानाधिकरणयावद्धर्मप्र-
कारकज्ञानानुकूलव्यापारात्मकं हि विभागं तज्ज्ञाः समाभिप्रय-
न्ति । न चेत्यंभूततैभिरुक्तचरेष्वेकमपि विभागमाश्रयते । प्रकृ-
तनिबन्धा त्वशेषदर्शनसम्राजं वेदान्तमवहेलयन् “दीपाधस्ति-
मिर”न्यायमेव स्मालम्बते । आस्तां वैषा दुर्व्यवस्था, कृतमने-
नानुपक्रान्तविमर्शेन । किन्तु तिष्ठसेवायं निबन्ध आपाततः
पञ्चषदर्शनीयस्थवीयोऽनेकविषयनिरूपणेन प्रविविधुजनानां-
कतिपयपदार्थावबोधसंपदं वितरीतुं बद्धपरिकर इति नात्र विश-
यलेशोऽपि ।

अस्य च षड्दर्शनसमुच्चयस्य निम्माता परमार्हितो हरिभद्र-
सूरिः ।

अयं हि हरिभद्रसूरिर्जाता ब्राह्मणः, चित्रकूटाद्रिनिक-
टवर्त्तिचित्तौडाख्यनगरराज्यासनारूढस्य जितारिनामकभूपस्य
पुरोहितः प्रौढाभिरूपः कदा चित् क चनोपजैनोपाश्रयं-

चक्रीदुगं हरिपणागं, पणगं चक्कणकेसवो चक्री ।

केसवचक्री केसव, दुचक्री केसवचक्रीय इति—

गाथां याकिनौनाम्न्याः कस्याश्चिदाहंसाः साध्व्या मुखान्-
निशम्योदितविस्मयातिशयस्तदर्थमवबुभुत्समानो भृशमागृह्या-
ल्लुतां दधदप्यनुपलभमानोऽनुनीयमानयाऽपि निजधर्ममर्भरक्षण-
शिक्षणपरायणया तथा गोपितां तद्गाथाप्रातिपत्तिं, तथैव स्नाचतं-
तदर्धावबोधवितरणपरिवृढं जैनविपश्चिदपश्चिमं जिनभट्टसूरि-
तदवगतयेऽत्यर्थमन्वरुणत् ।

तथाऽनुरोरुध्यमानमानसमेनमवेत्त जिनभट्टसूरिणाऽपि “विनाऽ-
हंतधर्मोपदेशमेषाऽनीषदवगमा गाथे” त्युक्तोऽयं तदैव विरज्याशि-
श्रियञ्जिनोपदिष्टधर्मम् । अनन्तरञ्च क्रमेणानेकान्तजयपताका, ल-
लितविस्तर, चैखवन्दनवृत्ति, दर्शनसप्ततिका, मुनिपातिचरित्र, वेदवाह्य-
तानिराकरण, श्रावकधर्मविधि, समरादिखचरित्र, योगविन्दुप्रकरणवृत्ति,
षड्दर्शनसमुच्चय, प्रभृतिनिबन्धप्रकाण्डग्रेसरां चतुश्चत्वारिंशदुत्तर-
चतुर्दशशतीं ग्रन्थानां व्यररचत् । जन्मसमयश्च हरिभट्टसूरेः प्रायः
पञ्चम्या वैक्रमशताब्द्याः समाप्त्युपकण्ठमनुमीयते, यतः षष्ठ्यास्तच्छ-
ताब्दयाः पञ्चत्रिंशे वर्षेऽयं पञ्चत्वमगमदिति निरदीधरत्रैतिहासिकाः ।

तत्त्वप्रबोधादिनिर्माता हरिभट्टसूरिस्तु भिन्न एवास्मादखर्वा-
चीनः खर्चुदस्त्रेन्दुमितविक्रमादिखाब्देऽविद्यतेति ।

इदं च सर्वमेतदीयवृत्तं जामनगरवास्तव्यपण्डितश्रावकही-
रालालसम्पादित “जैनधर्मप्राचीनेतिहास” नामकग्रन्थाश्रयादुद-
धारीत्यैतिह्यविदो विदाङ्कुर्वन्तु ।

टीकाकृन्मणिभट्टसूरिवृत्तं तु विहितेऽपि भूयसि मार्गणे ना-
ल्पीयोऽप्यध्यगम्यद्यावधि, भविष्यन्त्यां तदाधिगतौ क्व चनावसरे-
ऽवश्यमितिहासरासिकमनोविकासाय प्रकाशायिष्यत इत्याशेमहे ।
अत्युपादेयस्य सटीकस्यास्य ग्रन्थस्याधुनाऽवध्यप्रकाशनमवेक्ष्य
दृयमानमानसेनानुक्षणमप्रकाशितप्राचीनप्रशस्तभूरिदर्शननिबन्ध-
प्रकटीकृतिवद्परिकरेण विद्याऽनुरागिणा सौजन्यशेषविनाऽस्म-

द्रक्तवरेण श्रेष्ठिना श्रीहरिदासगुप्तेन भृशमेतच्छोधनाय प्रार्थितोऽ-
हं व्यापृतोऽप्यन्यात्मीयावश्यकशास्त्रीयकार्यकार्येषूक्तश्रेष्ठिभक्ति-
मात्रवशंवदः समभ्युपागममेनत् ।

अस्य चैकं सटीकं पुस्तकं प्रायोऽशुद्धं जयपुरस्थसाहित्याचार्य-
विहारिलालशास्त्रिण उक्तश्रेष्ठिनैव तत आनाय्य मदान्तिकं प्रापितम् ।

द्वितीयं च स्वकीयमेव श्रीबृन्दावनस्थश्री१०८भगवन्मदनगो-
पालपुस्तकालयस्थमहमानैषम् । एवं पुस्तकद्वयाश्रयतः समुपक्रा-
न्तवान् मुद्रयित्वा प्रकाशनायाहमसुं ग्रन्थम् । असल्पीयसा समये-
नैतत्प्रतिपाद्यं जिज्ञासूनाञ्च हिताय कारिकाऽऽत्मकं मूलमात्रं पर्य-
शीशिषम् । मध्ये चास्यागतानि प्राकृतवचनानि संस्कृत्य
परिशिष्टात्मना समावीविशम् । अत्र चाख्यवदधतोऽपि शोधने मन्मा-
नुष्यकनान्तरीयकदृष्टिदोषादिजन्मानोऽशुद्धयो मर्षणीयाः सौज-
न्यवाद्भिर्भवद्भिः ।

इत्थमदः साङ्गं ग्रन्थरत्नं स्वकीयविद्याविलासनामके का-
शीस्थे यन्त्रालये श्रेष्ठिहरिदासेन स्वीयव्ययेनाविर्भावितं मत्तश्च
जातसंशोधनमनुसृत्य मरालपद्धतिं भवाद्दशाश्चेद् दृक्पथपथिकी-
कुर्युर्भवेतां किल फलेग्रहिश्रमौ शोधकप्रकाशकावित्त्र न नाम
मात्रयाऽपि सन्देहः ।

प्रीयताञ्चानेनास्मद्व्यापारेण सर्वान्तर्यामी सच्चिदानन्दवि-
ग्रहो भगवान् श्री१०८ राधिकारमण इत्याशास्ते

कलियुगजनपावनावतारभक्तिजीवजीवातुपरपुमर्थप्रेमवितर-
णपरायणश्री१०८भगवत्कृष्णचैतन्यचरणोपदिष्टैकवीथीपथिकः
श्रीदमध्वसम्प्रदाचार्यः साहित्यदर्शनाचार्यो—

दामोदरलालगोस्वामी ।

विजयादशम्याम् }
सं० वै० १९६२ }

वाराणस्याम् ।

॥ श्रोः ॥

षड्दर्शनसमुच्चयः ।

श्रीहरिभद्रसूरिविरचितः

मणिभद्रकृतया टीकया समलङ्कितः ।

—:0:0:0:—

सज्ज्ञानदर्पणतले विमलेऽत्र यस्य

ये के चिदर्थनिवहाः प्रकटीवभूवुः ।

तेऽद्यापि भान्ति कलिकालजदोषभस्म-

प्रादीपिता इव शिवाय स मेऽस्तु वीरः ॥ १ ॥

जैनं यदेकमपि बोधविधायिवाक्य-

मेवं श्रुतिः फलवती भुवि येन चक्रे ।

चारित्रमाप्य वचनेन महत्तरायाः

श्रीमान्स नन्दतु चिरं हरिभद्रसूरिः ॥ २ ॥

सन्निधोहि तथा वाणि षड्दर्शनाङ्कषड्भुजे ।

यथा षड्दर्शनव्यक्तिस्पष्टने प्रभवाम्यहम् ॥ ३ ॥

व्यासं विहाय संक्षेपरुचिसत्त्वानुकम्पया ।

टीका विधीयते स्पष्टा षड्दर्शनसमुच्चये ॥ ४ ॥

इह इह श्राज्जनशासनप्रभावनाविभावकप्रभोदयभूरि-

यशश्चतुर्दशशतप्रकरणकरणोपकृतजिनधर्मो भगवान् श्रीहरिभद्र-

सूरिः षड्दर्शनप्रमाणपरिभाषास्वरूपजिज्ञासुशिष्यहितहेतवे प्र-

करणमारिप्तमानो निर्विघ्नशास्त्रपरिसमाप्त्यर्थं स्वपरश्रेयोऽर्थं
च समुचितेष्टदेवतानमस्कारपूर्वकमभिधेयमाह ।

सदर्शनं जिनं कृत्वा वीरं स्याद्वाददेशकम् ।

सर्वदर्शनवाच्योऽर्थः संचेषणा निगद्यते ॥ १ ॥

अर्थो निगद्यतेऽभिधीयत इति सम्बन्धः । अर्थशब्दो-
ऽत्राभिधेयवाचको ग्राह्यः । “अर्थोऽभिधेयैवस्तुप्रयोजननिवृ-
त्तिष्वित्यनेकार्थवचनात् । मयेत्यनुक्तस्यापि गतार्थत्वात् । किं-
विशिष्टोऽर्थः सर्वदर्शनवाच्य इति । सर्वाणि च तानि दर्शनानि
बौद्धनैयायिकजैनवैशेषिकसांख्यजैमिनीयादीनि समस्तमतानि व-
क्ष्यमाणानि तेषु वाच्यः कथनीयः । किं कृत्वा जिनं नत्वा ।
सामान्यमुक्त्वा विशेषमाह । कं जिनं, वीरं वर्द्धमानस्वामिनम् ।
वीरमिति साभिप्रायम् । प्रमाणवक्तव्यस्य परपक्षोच्छेदादिसुभट-
वृत्तित्वात् । भगवतश्च दुःखसम्पादिविषमोपसर्गसहिष्णुत्वेन सु-
भटरूपत्वात् । तथा चोक्तम् ।

विदारणात्कर्मततेविराजना-

त्तपैःश्रिया विक्रमतस्तथाऽद्भुतात् ।

भवत्प्रमोदः किल नाकिनायक-

श्चकार ते वीर इति स्फुटाभिधाम् ।

इति युक्तियुक्तं ग्रन्थारम्भे वीरजिननमस्करणं प्रकरणकृतः ।
यद्वाऽऽसन्नोपकारित्वेन युक्ततरमेव श्रीवर्द्धमानतीर्थकृतो नम-
स्करणम् । तमेव विशिनष्टि । किंभूतं सदर्शनं सत् शोभमानं
दर्शनं शासनं सामान्यावबोधलक्षणं ज्ञानं सम्यक्त्वं वा यस्य स-
त्त्वमिति । ननु दर्शनचारित्रयोरुभयोरपि मुक्तयद्भुत्वात् किमर्थं

सद्दर्शनमित्येकमेव विशेषणमाविष्कृतम् । न । दर्शनस्यैव प्राधान्यात् । यत्सूत्रम् ।

“सद्धेण चरित्ताउ दंसणमिह दिढयरं गहेयव्वं ।

सिज्झंति चरणरहिया दंशणरहिया न सिज्झंति” ॥

इति तद्विशेषणमेव युक्तम् । पुनः किंभूतं स्याद्वाददेशकम् । स्याद्विकल्पितो वादः स्याद्वादः सदसन्नित्यानित्याभिलाष्यानभिलाष्यसामान्यविशेषात्मकस्तं दिशति भावकेभ्य उपदिशति यस्तम् । अत्रादिमार्द्धे भगवतोऽतिशयचतुष्टयमाक्षिप्तम् । सद्दर्शनमिति दर्शनज्ञानयोः सहचारित्वाज्ज्ञानातिशयः । जिनं वीरमिति रागादिजेतृत्वादष्टकर्माद्यपायनिराकर्तृत्वाच्चापायापगमातिशयः । स्याद्वाददेशकमिति वचनातिशयः । ईदृग्विधस्य निरन्तरभक्तिभरनिर्भरसुरासुरनिकायनिषेव्यत्वमानुषङ्गिकमिति श्रुजाऽतिशयः ॥ १ ॥

कानि तानि दर्शनानीति व्यक्तितस्तत्सङ्ख्यामाह—

दर्शनानि षडेवात्र मूलभेदव्यपेक्षया ।

देवतातत्त्वभेदेन ज्ञातव्यानि मनीषिभिः ॥ २ ॥

अत्र जगति प्रसिद्धानि षडेव दर्शनानि । एवशब्दोऽवधारणे । यद्यपि भेदप्रभेदतया बहूनि दर्शनानि प्रसिद्धानि । यदुक्तं सूत्रे ।

“असियसयं किरियाणं अकिरियवाईण हुंति चुलसीई ।

अन्नाणिय सत्तही वेणइआणं च वत्तीसं” ।

इति त्रिषष्ट्यधिका त्रिशती पाषण्डिकानाम् । बौद्धानां चाष्टादश निकायभेदा, वैभाषिकसौत्रान्तिकयोगाचारमाध्यमिकादयो भेदाः । जैमिनेश्च शिष्यकृता बहवो भेदाः ।

“उत्पलः कारिकां वेत्ति तन्त्रं वेत्ति प्रभाकरः ।

वामनस्तूभयं वेत्ति न किञ्चिदपि रेवणः ” ॥

अपरेऽपि बहूदककुटीचरहंसपरमहंसभाट्टप्राभाकरादयो बह-
वोऽन्तर्भेदाः । अपरेषामपि दर्शनानां तत्त्वदेवताप्रमाणादिभिन्नत-
या बहुभेदाः प्रादुर्भवन्ति । तथाऽपि परमार्थतस्तेषामेष्वेवान्तर्भा-
वात्षडेवेति सावधारणं पदम् । ननु संघटमानानियतो भेदानुपेक्ष्य
किमर्थं षडेवेत्याह । मूलभेदव्यपक्षया । मूलभेदास्तावत्षडेव
षट्संख्यास्तेषां व्यपेक्षया तानाश्रित्येत्यर्थः । तानि दर्शनानि मनी-
षिभिः पण्डितैर्ज्ञातव्यानि बोद्धव्यानि । केन प्रकारेणेति । देवता-
तत्त्वभेदेन देवता दर्शनाधिष्ठायका, स्तत्त्वानि च मोक्षसाधकानि
रहस्यानि, तेषां भेदस्तेन पृथक् पृथग् दर्शनदेवतादर्शनतत्त्वानि
च ज्ञेयानीत्यर्थः ॥ २ ॥

तेषामेव दर्शनानां नामान्याह—

बौद्धं नैयायिकं सांख्यं जैनं वैशेषिकं तथा ।

जैमिनीयं च नामानि दर्शनानाममून्यहो ॥३॥

अहो इति इष्टामन्त्रणे । दर्शनानां मतानाममूनि नामानी-
ति संग्रहः । ज्ञेयानीति क्रिया,ऽस्तिभवत्यादिवदनुक्ताऽप्यवग-
न्तव्या । तत्र बौद्धमिति बुद्धो देवताऽस्येति बौद्धं सौगतदर्शनम् ।
नैयायिकं पाशुपतदर्शनम् । तत्र न्यायः प्रमाणमार्गस्तस्मादन-
पेतं नैयायिकमिति व्युत्पत्तिः । सांख्यमिति कापिलदर्शनम् ।
आदिपुरुषनिमित्तेयं संज्ञा । जैनमिति जिनो देवताऽस्येति जैन-
मार्हतम् । वैशेषिकं काणाददर्शनम् । दर्शनदेवताऽऽदिसाम्येऽपि
नैयायिकेभ्यो द्रव्यगुणादिसामग्र्या विशिष्टमिति वैशेषिकम् ।

१ इदं चिन्त्यम् । इत्थं हि न्याय्यमिति स्यात् । नैयायिकेतिपदं लूक्य, इगणघट-
कन्यायशब्दाश्च्युत्वात्तन्व्यतरार्थकठका निष्पद्यते ।

जैमनीयं जैमनिऋषिमतं भाट्टदर्शनम् । चः समुच्चयस्य दर्शकः ।
एवं तावत् षड्दर्शननामानि ज्ञेयानि शिष्येणेत्यवसेयम् ॥ ३ ॥

अथ द्वारश्लोके प्रथममुपन्यस्तत्त्वाद्बौद्धमतमेवादावाचष्टे—

तत्र बौद्धमते तावद्देवता सुगतः किल ।

चतुर्णामार्यसत्यानां दुःखादीनां प्ररूपकः ॥४॥

तत्र तस्मिन् बौद्धमते सौगतशासने । तावदिति प्रक्रमे सुगतो
देवता बुद्धो देवता बुद्धभट्टारको दर्शनादिकरः किलेखाप्त-
प्रवादे । तमेव विशिनष्टि । कथं भूतस्तत्त्वनिरूपकत्वेन, प्ररूपको
दर्शकः कथयितेति यावत् । केषामित्याह । आर्यसत्यानाम् । आ-
र्यसत्यानामधेयानां तत्त्वानाम् । कतिसंख्यानामिति चतुर्णां चतू-
रूपाणाम् । किं रूपाणामित्याह । दुःखादीनां दुःखसमुदयमार्ग-
निरोधलक्षणानाम् । आदिशब्दोऽवयवार्थोऽत्र । यदुक्तम् ।

“सामार्थ्येऽथ व्यवस्थायां प्रकारेऽवयवे तथा ।

चतुर्ष्वर्थेषु मेधावी आदिशब्दं तु लक्षयेत् ॥

इति । एवंविधः सुगतो बौद्धमते देवता ज्ञेय इत्यर्थः ॥४॥

आदिममेव तत्त्वं विवृण्वन्नाह—

दुःखं संसारिणाः स्कन्धास्ते च पञ्च प्रकीर्तिताः ।

विज्ञानं वेदना संज्ञा संस्कारो रूपमेव च ॥ ५ ॥

दुःखं किमुच्यत इत्याशङ्कायां संसारिणः स्कन्धाः । सं-
सरन्तीति संसारिणो विस्तरणशीलाः स्कन्धाः प्रचयविशेषाः ।
संसारेऽमी चयापचयरूपा भवन्तीत्यर्थः । ते च स्कन्धाः
पञ्च प्रकीर्तिताः पञ्चसंख्याः कथिताः । के त इत्याह । विज्ञानं

वेदना संज्ञा संस्कारो रूपमेव चेति । तत्र विज्ञानमिति-विशिष्टं
ज्ञानं सर्वक्षणिकत्वज्ञानम् । यदुक्तम् ।

“यत् सत्तत् क्षणिकं यथा जलधरः सन्तश्च भावा इमे
सत्ताशक्तिरिहार्थकर्मणि मितेः सिद्धेषु सिद्धा च सा ।
नाप्येकैव विधाऽन्यदाऽपि परकृत्रैव क्रिया वा भवेद्
द्वेषाऽपि क्षणभङ्गसंगतिरतः साध्ये च विश्राम्यति” ॥ इति
विज्ञानम् । वेदनेति-वेद्यत इति वेदना पूर्वभवपुण्यपापपारि-
णामबद्धाः सुखदुःखानुभवरूपाः । भिक्षुर्भिक्षामटंश्चरणकण्ठके
लभे प्राह ।

इत एकनवतेः कल्पे शक्त्या मे पुरुषो हतः ।

तेन कर्मविपाकेन प्रादे विद्धोऽस्मि भिक्षवः! ॥

इत्यादि । संज्ञेति-संज्ञानामकोऽर्थः । सर्वमिदं सांसारिकं सच-
तेनात्तनस्वरूपव्यवहरणं संज्ञामात्रं नाममात्रम् । नात्र कलत्र-
पुत्रमित्रभ्रात्रादिसंबन्धो घटपटादिपदार्थसार्थो वा पारमार्थिकः ।
तथा च तत्सूत्रम् । “ज्ञानीमानि भिक्षवः संज्ञामात्रं व्यवहारमात्रं
कल्पनामात्रं संवृत्ति-मात्रमतीतोऽध्वाऽनागतोऽध्वा सहेतुकोविनाश
आकाशं पुद्गला” इति । संस्कार इति-इह परभवविषयसंतानष-
दार्थनिरीक्षणप्रबुद्धपूर्वभवानुरूपसंस्कारस्य प्रमातुः स एवायं देव-
दत्तः, सैवैयं दीपकलिके, स्यान्नाकारेण ज्ञानोत्पत्तिः संस्कारः । यदाह ।

“यस्मिन्नेव हि सन्तान आहिता कर्मवासना ।

फलं तत्रैव सन्धत्ते कार्पासे रक्तता यथा ” ।

इति । रूपमिति-रगरगायमाणपरमाणुप्रचयः । बौद्धघृते
ग्रेहे स्थूलरूपस्य जगति विवर्तमानपदार्थजातस्य तद्दर्शनोप-
त्तिभिर्निर्नाक्रियमाणत्वात् परमाणव एव तात्त्विकाः । चः
पुनरर्थः । एवेति पूरणार्थः ॥ ५ ॥

बौद्धदर्शनम् ।

दुःखनामधेयमार्यससं पञ्चभेदतया निरूप्यार्थसमुदाय-
तत्त्वस्वरूपमाह—

समुदेति यतो लोके रागादीनां गणोऽखिलः ।

आत्मात्मीयस्वभावाख्यः समुदयः स संमतः॥६॥

यतो यस्माल्लोके रागादीनां रागद्वेषमोहानामखिलः स-
मस्तो गणः समुदेत्युद्भवति । कीदृमित्याह । आत्मात्मीय-
स्वभावाख्यः । अयमात्मा,ऽयञ्चात्मीयः, पदे पदसमुदायोप-
चारादयं परोऽयञ्च परकीय, इत्यादिभावो रागद्वेषनिबन्धनं,
तदाख्यस्तन्मूलो रागादीनां गणः । आत्मात्मीयरूपेण रागरूपः,
परपरकीयपरिणामेन द्वेषरूपो, यतः समुदेति स समुदयः । समु-
दयो नाम तत्त्वं, सम्मतो बौद्धदर्शनेऽभिमत इति ॥ ६ ॥

अथ तृतीयचतुर्थतत्त्वे प्रपञ्चयन्नाह—

क्षणिकाः सर्वसंस्कारा इत्येवं वासना तु या ।

स मार्ग इति विज्ञेयो, निरोधो मोक्ष उच्यते॥७॥

सर्वसंस्काराः क्षणिकाः । सर्वेषां विश्वत्रयाविवरविवर्तमानानां
घटपटस्तम्भाम्भोरुहादीनां द्वितीयादिक्षणेषु स एवायं स
एवायमित्याद्युल्लेखेन ये संस्कारा ज्ञानसन्ताना उत्पद्यन्ते ते
विचारगोचरगताः क्षणिकाः । यत्प्रमाणयन्ति. सर्वे सत् क्षणिक-
मक्षणिके क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोधादिति वादस्थल-
मभ्यूहं क्षणिकत्वाविशेषकम् । विशेषोपपत्तिश्च समग्रं ताव-
दौत्पत्तिकं पदार्थकदम्बकं घटपटादिकं मुद्गरादिसामग्रीसाकल्ये
विनश्वरमाकलय्यते । तत्र योऽस्य प्रान्तावस्थायां विनाशस्व-
भावः स पदार्थोत्पत्तिसमये विद्यते, न वा, । अथ विद्यते चेदापत्तिकं

तदुत्पत्तिसमयानन्तरमेव विनश्वरत्वम् । अथेदृश एव स्वभावो यत्क्रियन्तमपि कालं स्थित्वा विनष्टव्यम् । एवञ्चेन्मुद्रादिसन्निधानेऽप्येष एव तस्य स्वभाव इति भूयोऽपि तावत्काले स्थेयम् । एवं मुद्रादिघातशतपातेऽपि न विनाशो जातं कल्पान्तस्थायित्वं घटस्य । तथा च जगद्भवहारव्यवस्थालोपपातकपाङ्कितेऽभ्युपेयमानिच्छताऽपि क्षणक्षयित्वं पदार्थानाम् । प्रयोगस्त्वेवम् । वस्तुः उत्पात्ति समये ऽपि विनश्वररूपं, विनश्वरस्वभावत्वाद्, यद्विनश्वरं तदुत्पत्तिसमयेऽपि तत्स्वरूपं यथाऽन्त्यक्षणवर्ति-घटस्य स्वरूपं, विनश्वरस्वभावं च रूपरसादिकमुदयत एवारभ्येति स्वभावहेतुः । ननु यदि क्षणक्षयिणो भक्त्वाः कथं तर्हि स एवायमिति वासनाज्ञानम् । उच्यते। निरन्तरसदृशापरापरक्षणानिरीक्षणचैतन्योदयाद्, विद्याऽनुबन्धाच्च पूर्वक्षणप्रलयकाल एव दीपकलिकायामिव सैवेयं दीपकलिकेति संस्कारमुत्पाद्य तद्वदृशमपरक्षणान्तरमुदयते । तेन समानाकारज्ञानपरम्परापरिचयचिरतरपरिणामान्निरन्तरोदयाच्च पूर्वक्षणानामत्यन्तोच्छेदेऽपि स एवायमित्यध्यवसायः प्रसभं प्रादुर्भवति । दृश्यते चावलूनपुनरुत्पन्नेषु नखकेशकलापादिषु स एवायमिति प्रतीतिः । तथेहापि किं न संभाव्यते मुजनेन । तस्मात्सिद्धं साधनमिदं “यत्सत्तत् क्षणिकीम”ति युक्तियुक्तञ्च “क्षणिकाः सर्वसंस्कारा इत्येवं वासने”ति । प्रस्तुतार्थमाह । एवं या वासना स मार्गो नामार्यसत्त्वम्, इह बौद्धमते, विज्ञेयोऽवगन्तव्यः । तुशब्दः पाश्चान्नार्थसंग्रहः पूर्वसमुच्चयार्थे । चतुर्थमार्गसत्त्वमाह । निरोधः किमित्साशङ्कायां मोक्ष उच्यते । मोक्षोऽपवर्गः । सर्वक्षणिकत्वसर्वनैरात्म्यवासनारूपो निरोधो नामार्यसत्त्वमभिधीयत इत्यर्थः ॥ ७ ॥

अथ तत्रानि व्याख्याय तत्संलग्नान्येवायतनान्याह—
 पञ्चेन्द्रियाणि शब्दाद्या विषयाः पञ्च मानसम् ।
 धर्मायतनमेतानि द्वादशायतनानि च ॥ ८ ॥

पञ्चसंख्यानीन्द्रियाणि स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्ररूपाणि ।
 शब्दाद्या विषयाः पञ्च, शब्दरूपरसस्पर्शगन्धरूपाः पञ्च विषया
 इन्द्रियव्यापारा इत्यर्थः । मानसं चित्तम् । धर्मायतनमिति धर्मप्रधान-
 मायतनं चैत्यस्थानमिति । एतानि द्वादशसंख्यानि ज्ञातव्यानि
 न केवलमेतानि द्वादशायतनानि जातिजरामरणभवोपादानतृ-
 ष्णावेदनास्पर्शनामरूपविज्ञानसंस्कारा अविद्यारूपाणि द्वादशा-
 यतनानि । चः समुच्चये । अमी सर्वेऽपि संस्काराः क्षणिकाः । शेषं
 तदेवेति ॥ ८ ॥

तत्रानि व्याख्यायाधुना प्रमाणमाह—

प्रमाणो द्वे च विज्ञेये तथा सौगतदर्शने ।

प्रत्यक्षमनुमानं च सम्यग्ज्ञानं द्विधा यतः ॥ ९ ॥

तथेति प्रस्तुतानुसन्धाने । सौगतदर्शने बौद्धमते । द्वे प्रमाणे
 विज्ञेये । चशब्दः पुनरर्थे । तदेवाह—प्रत्यक्षमनुमानं, च । अक्ष-
 मक्षं प्राति गतं प्रत्यक्षमैन्द्रियिकमित्यर्थः । अनुमीयत इत्यनुमानं
 लैङ्गिकमित्यर्थः । यतः सम्यग्ज्ञानं निश्चितावबोधो द्विधा द्विप्र-
 कारः । सम्यग्रहणं मिथ्याज्ञाननिराकरणार्थम् । प्रत्यक्षानुमा-
 नाभ्यामेवेत्यर्थः ॥ ९ ॥

पृथक्पृथग्दर्शनापेक्षलक्षणसांकर्यभीरु कीदृक् प्रत्यक्षमत्र-
 ग्राह्यमित्याशङ्कयामाह—

प्रत्यक्षं कल्पनाऽपोढमध्रान्तं तत्र बुध्यताम् ।

त्रिरूपाल्लिङ्गतो लिङ्गिज्ञानं त्वनुमानसंज्ञितम् ॥१०॥

तत्र प्रमाणोभय्यां प्रत्यक्षं बुद्धतां ज्ञायतां शिष्येणेति । किं-
भूतं कल्पनाऽपोहं, शब्दसंसर्गवती प्रतीतिः कल्पना, तथाऽपोहं
रहितं निर्विकल्पकमित्यर्थः । अन्यच्चाभ्रान्तं भ्रान्तिरहितं रग-
रगायमाणपरमाणुलक्षणं स्वलक्षणं हि प्रत्यक्षं निर्विकल्पकमभ्रान्त-
श्च तद् घटपटादिबाह्यस्थूलपदार्थप्रतिबद्धं च ज्ञानं सविकल्पकम् ।
तच्च बाह्यस्थूलार्थानां तत्तन्मतानुमानोपपत्तिभिर्निराकरिष्यमा-
णत्वात् । नीलाकारपरमाणुस्वरूपस्यैव तात्त्विकत्वात् । ननु यदि
बाह्यार्था न सन्ति, किंविषयस्तर्ह्ययं घटपटशकटादिबाह्यस्थूल-
प्रतिभास इति चेत् । निरालम्बन एवायमनादिवितथवासनाप्रवर्ति-
तो व्यवहाराभासो निर्विषयत्वादाकाशकेशवत्स्वप्नज्ञानवद्वेति ।
यदुक्तम् ।—

“ नान्योऽनुभाव्यो बुद्ध्याऽस्ति तस्या नानुभवोऽपरः ।

ग्राह्यग्राहकवैधुर्यात्स्वयं सैव प्रकाशत ” इति ॥

“ बाह्यो न विद्यते ह्यर्थो यथा बालैर्विकल्प्यते ।

वासनालुटितं चित्तमर्थाभासे प्रवर्तत ” इति ॥

बहुक्तं निर्विकल्पकमभ्रान्तं च प्रत्यक्षमिति ।

अनुमानलक्षणमाह—तु पुनः त्रिरूपात्पक्षधर्मत्वसपक्षसत्त्व-
विपक्षव्यावृत्तिरूपाल्लिङ्गतो धूमादेरुपलक्षणाद्यल्लिङ्गिनो वैश्वा-
नरादेर्ज्ञानं तदनुमानसंज्ञितमनुमानप्रमाणमित्यर्थः । सूत्रे लक्षणं
नान्वेषणीयमिति चरमपदस्य नवाक्षरत्वेऽपि न दोष इति ॥१०॥

रूपत्रयमेवाह—

रूपाणि पक्षधर्मत्वं सपक्षे विद्यमानता ।

विपक्षे नास्तित्वा हेतोरेवं त्रीणि विभाव्यन्ताम् ॥११

हेतोरनुमानस्य त्रीणि रूपाणि विभाव्यन्तामिति संबन्धः । तत्र पक्षधर्मत्वमिति । साध्यधर्मविशिष्टो धर्मो पक्षः । यथा पर्वतोऽयं वह्निमान् धूमवत्त्वादत्र पर्वतः पक्षः, तत्र धर्मत्वम् । धूमवत्त्वं बन्दिहमत्त्वेन व्याप्तं धूमोऽग्निं न व्यभिचरतीत्यर्थः । सपक्षे सत्त्वं यो यो धूमवान् स स वह्निमान् यथा महानसप्रदेशः । अत्र धूमवत्त्वेन हेतुना सपक्षे महानसे सत्त्वं वह्निमन्वमस्तीत्यर्थः । विपक्षे नास्ति-तेति यत्र वह्निर्नास्ति तत्र धूमोऽपि नास्ति यथा जलाशये, जलाशये हि वह्निमत्त्वं व्यावर्तमानं व्याप्यं धूमवत्त्वमादाय व्यावर्तते । एवं प्रकारेण हेतोस्त्रीणि रूपाणि ज्ञायन्तामित्यर्थः ॥ ११ ॥

उपसंहरन्नाह—

बौद्धराद्धान्तवाच्यस्य संक्षेपोऽयं निवेदितः, ।

नैयायिकमतस्येतः कथ्यमानो निशम्यताम् ॥ १२

अयं संक्षेपो निवेदितः कथितः निष्ठां नीतः । कस्य बौद्धराद्धान्तवाच्यस्य बौद्धानां राद्धान्तः सिद्धान्तस्तत्र वाच्योऽभिधातव्योऽर्थस्तस्य । इतोऽनन्तरं नैयायिकमतस्य शिवशासनस्य “कथ्यमानो निशम्यतां” संक्षेपः कथ्यमानः श्रूयतामित्यर्थः ॥ १२ ॥

तदेवाह—

आक्षपादमते देवः सृष्टिसंहारकृच्छिवः ।

विभुर्नित्यैकसर्वज्ञो नित्यबुद्धिसमाश्रयः ॥ १३ ॥

आक्षपादा नैयायिकास्तेषां मते ज्ञासने देवो दर्शनाधिष्ठायकः शिवो महेश्वरः स कथंभूतः सृष्टिसंहारकृत् सृष्टिः प्राणिनामुत्पत्तिः, संहारस्तद्विनाशः, सृष्टिश्च संहारश्चेति द्वन्द्वः तौ

करोतीति विवपि तोऽन्तः । तथा हि । अस्य प्रत्यक्षोपलक्ष्यमाणचरा-
चरस्वरूपस्य जगतः कश्चिदनिर्वचनीयमाहात्म्यः पुरुषः सृष्टा
ज्ञेयः । केवलसृष्टौ च निरन्तरोत्पद्यमानाधारप्राणिगणस्य भु-
वनत्रयेऽप्यमातृत्वमिति संहारकर्ताऽपि कश्चिदभ्युपगन्तव्यः ।
यत्प्रमाणं, सर्वं धरणिधरणीधरतरुपुरप्राकारादिकं, बुद्धिमत्पूर्वकं
कार्यत्वात् । यद्यत् कार्यं तत्तद्बुद्धिमत्पूर्वकं, यथा घटः । कार्यं
चेदं, तस्माद् बुद्धिमत्पूर्वकमिति प्रयोगः । स भगवानीश्वर एवे-
त्यर्थः । व्यतिरेके गगनम् । न चायमसिद्धो हेतुः । भूभूधरादीनां
स्वकारणकलापजन्यत्वेना, वयवितया, वा कार्यत्वस्य जगत्प्रसि-
द्धत्वात् । नापि विरुद्धानैकान्तिकदोषौ । विपक्षादत्यन्तव्यावृ-
त्तत्वात् । नापि कालात्ययापीदृष्टः । प्रत्यक्षानुमानोपमानागमा-
बाध्यमानधर्मधर्मित्वात् । नापि प्रकरणसमः । तत्परिपन्थि-
पदार्थस्वरूपसमर्थनप्रथितप्रत्यनुमानोदयाभावात् । अथ नि-
र्वृतात्मवदशरीरत्वादेव न संभवति सृष्टिसंहारकर्तेश्वर इति प्रत्य-
नुमानोदयात्कथं प्रकरणसमदूषणाभाव इति चेत् । उच्यते । अत्र
साध्यमान ईश्वररूपो धर्मी प्रतीतो, ऽप्रतीतो, वाऽनुमन्यते सुहृ-
दा । अप्रतीतश्चेद्भवत्परिकल्पितहेतोरेवाश्रयासिद्धिदोषप्रसङ्गः ।
प्रतीतश्चेत्तर्हि येनैव प्रमाणेन प्रतीतस्तेनैव स्वयमुद्गावितस्वतनुरपि
किमर्थं नाभ्युपगम्यत इति कथमशरीरत्वमतो न दुष्टो हेतुरिति
साधुक्तं सृष्टिसंहारकृच्छिवः । तथा विभुः सर्वव्यापकः ।
एकनियतस्थानवृत्तित्वे ह्यनियतप्रदेशनिष्ठितानां पदार्थानां प्र-
तिनियतयथावन्निर्माणानुपपत्तेः । न ह्येकस्थानस्थितः कुम्भ-
कारोऽपि दूरदूरतरघटघटनायां व्याप्रियते । तस्माद्विभुर्भग-
वान् । तथा नित्यैकः । नित्यश्चासावेकश्चेति, यतो नित्योऽत एव
एकोऽप्रच्युतानुत्पन्नस्थिरैकरूपं नित्यम् । भगवतो ह्यनित्यत्वे

पराधीनोत्पत्तिसव्यपेक्षतया कृतकत्वप्राप्तिः । स्वोत्पत्तावपेक्षित-
परव्यापारो हि भावः कृतक इष्यत इति । अथ चेत्कश्चिज्जगत्क-
र्तारमपरमभिदधाति स एवानुयुज्यते । सोऽपि नित्यो, ऽनित्यो, वा
नित्यश्चेदधिकृतेश्वरेण किमपराद्धम् । अनित्यश्चेत्तस्याप्यन्येनो-
त्पादकान्तरेण भाव्यमनित्यत्वादेव तस्याप्यन्येनेति नित्यानित्य-
वादविकल्पशिल्पशतस्वीकारे कल्पान्तेऽपि न जल्पसमाप्तिः ।
तस्मान्नित्य एव भगवान् । अन्यच्चैकोऽद्वितीयो बहूनां हि जग-
त्कर्तृत्वस्वीकारे परस्परं पृथक् पृथगन्योन्यमसदृशमतिव्यापा-
रतयैकैकपदार्थस्य विसदृशनिर्माणे सर्वमसमञ्जसमापद्येतेति
भगवानेक एवेति, युक्तियुक्तं नित्यैकेति विशेषणम् । तथा सर्वज्ञ इति
सर्वपदार्थानां सर्वविशेषज्ञाता । सर्वज्ञत्वाभावे हि विधात्सितपदा-
र्थोपयोगयोग्यजगत्प्रसृमरविप्रकीर्णपरमाणुकणप्रचयसम्यक्सा-
मग्रीमीलनाक्षमतया याथातथ्येन पदार्थनिर्माणरचना दुर्घटा ।
सर्वज्ञश्च सन् सकलप्राणिनां संमीलितसमुचितकारणकलापानु-
रूपपारिमाण्डल्यानुसारेण कार्यवस्तु निर्मिमाणः स्वार्जितपुण्य-
पापानुमानेन च स्वर्गनरकयोः सुखदुःखापभोगं ददानः केषां
नाभिमतः । तथा चोक्तम् ।—

“ईश्वरप्रेरितो गच्छेत्स्वर्गं वा श्वभ्रमेव वा ।

अन्यो जन्तुरनीशोऽयमात्मनः सुखदुःखयोः” ॥

इति । भूयोऽपि विशेषयन्नाह “नित्यबुद्धिसमाश्रय” इति शाश्वत-
बुद्धिस्थानं । क्षणिकबुद्धिमतो हि पराधीनकार्यापेक्षितया मुख्य-
कर्तृत्वाभावाद्नीश्वरत्वप्रसक्तिरिति । ईदृग्गुणविशिष्टः शिवो-
नैयायिकमतेऽभ्युपगन्तव्यः ॥ १३ ॥

अथ तत्त्वानि प्ररूपयन्नाह—

तत्त्वानि षोडशामुत्र प्रमाणादीनि तद्यथा ।

प्रमाणां च प्रमेयं च संशयश्च प्रयोजनम् ॥१४॥

दृष्टान्तोऽप्यथ सिद्धान्तोऽवयवास्तर्कनिर्णायौ ।

वादो जल्यो वितण्डा च हेत्वाभासाश्छलानि च ॥ १५

जातयो निग्रहस्थानान्येषामेवं प्ररूपणा, ।

अर्थोपलब्धिहेतुः स्यात्प्रमाणां तच्चतुर्विधम् ॥ १६

(त्रिभिर्विशेषकम्)

अमुत्रास्मिन् प्रस्तुते नैयायिकमते षोडश तत्त्वानि प्रमाणादीनि प्रमाणप्रभृतीनि । तद्यथेति । बालावबोधाय नामान्यप्याह । प्रमाण-प्रमेयसंशयप्रयोजनदृष्टान्तसिद्धान्तावयवतर्कनिर्णयवादिजल्पवि-तण्डाहेत्वाभासच्छलजातिनिग्रहस्थानानां तत्त्वज्ञानान्निश्रेयससि-द्धिरिति षोडश । एषामेवं प्ररूपणेति । तत्त्वानाममु-ना प्रकारेण प्ररूपणा नाममात्रप्रकटनमित्यर्थः । अथैकै-कस्वरूपमाह । तत्रादौ प्रमाणस्वरूपं प्रकटयन्नाह । अर्थोपल-ब्धिहेतुः प्रमाणं स्यात् । अर्थस्य पदार्थस्योपलब्धिज्ञानं तस्य हेतुः कारणं प्रमाणं स्यादिति । परापरदर्शनापेक्षया प्रमाणा-नामनियतत्वात्संदिहानस्य संख्यामुपदिशन्नाह । तच्चतुर्विधमिति । तत्प्रमाणं चतुर्विधं ज्ञेयमिति ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥

प्रत्यक्षमनुमानं चोपमानं शाब्दिकं तथा, ।

तत्रेन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नमव्यभिचारिकम् ॥१७॥

व्यवसायात्मकं ज्ञानं व्यपदेशविवर्जितम् ।

प्रत्यक्षमितरन्मानन्तत्पूर्वं त्रिविधं भवेत् ॥१८॥

तत्र प्रमाणचातुर्विध्ये प्रत्यक्षं कीदृशिति सम्बन्धः । विशेषणान्याह । इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नमिति । इन्द्रियं चार्थश्चेति द्वन्द्वः । तयोः सन्निकर्षात्संयोगाद्दुत्पन्नं जातम् । इन्द्रियं हि नैकव्यात्पदार्थं संयुज्यते । इन्द्रियार्थसंयोगाज् ज्ञानमुत्पद्यते । यदुक्तम् ।—

“आत्मा सहैति मनसा, मन इन्द्रियेण,
स्वार्थेन चेन्द्रिय,मिति क्रम एष शीघ्रम् ।
योगोऽयमेव मनसः किमगम्यमस्ति
यस्मिन्मनो व्रजति तत्र गतोऽयमात्मा ॥

तत्राव्यभिचारिकं, ज्ञानान्तरेण नान्यथाभावि । शुक्तिशकले कलधौतबोधो हीन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नोऽपि व्यभिचारी दृष्टोऽतोऽव्यभिचारिकं ग्राह्यम् । तथा व्यवसायात्मकं व्यवहारसाधकम् । सजलधरणितले हि बहलशाद्वलवृक्षावल्यामिन्द्रियार्थसान्निध्योद्गतमपि जलज्ञानं तत्प्रदेशसंगमेऽपि स्नानपानादिव्यवहारासाधकत्वादप्रमाणम् । अतः सफलं व्यवसायात्मकमिति विशेषणम् । तथा व्यपदेशविवर्जितमिति । व्यपदेशो विपर्ययस्तेन रहितं, तथा ह्याजन्मकाचकामलादिदोषदूषितचक्षुषः पुरुषस्य धवलशङ्खे पीतज्ञानमुदेति तद्यद्यपि सकलकालं तन्नेत्रदोषाविरामादिन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नमस्ति तथाऽप्यन्यवस्तुनोऽन्यथाबोधान्न तद्यथोक्तलक्षणं प्रत्यक्षमिति प्रत्यक्षसाधकं विशेषणचतुष्टयमुक्तम् । साम्प्रतमनुमानमाह । इतरदन्यन्मानमनुमानमुपादिशति तदनुमानं पूर्वं प्रथमं त्रिविधं त्रिप्रकारकं भवेज्जायेत् । पूर्वमितिपदेनानुमानान्तरभेदानन्त्यमाह । तत्पूर्वं प्रत्यक्षपूर्वं चेति श्लोकद्वयार्थः ॥१७॥१८॥

अनुमानत्रैविध्यमाह—

पूर्ववच्छेषवच्चैव दृष्टं सामान्यतस्तथा ।

तत्रायं कारणात्कार्यमनुमानमिह गीयते ॥१९॥

पूर्ववत्, शेषवत्, सामान्यतोदृष्टं, चेत्तनुमानत्रयम् । चः समु-
च्चये । एवेति पूरणार्थे । तथेति उपदर्शने । तत्र त्रिषु मध्ये, आद्य-
मनुमानमिह शास्त्रे कारणात्कार्यमनुमानमुदितं कारणान्मेघा-
त्कार्यं वृष्टिलक्षणं यतो ज्ञायते तत्कारणकार्यनामानुमानं कथि-
तमित्यर्थः ॥ १९ ॥

निदर्शनेन तमेवार्थं द्रढयन्नाह—

रोलम्बगवलव्यालतमालमलिनत्विषः ।

वृष्टिं व्यभिचरन्तीह नैवंप्रायाः पयोमुचः ॥२०॥

यथेति दृष्टान्तकथनारम्भे । रोलम्बाः भ्रमराः । गवलं माहिषं
शृङ्गम् । व्याला गजाः, सर्पा, वा । तमाला वृक्षविशेषाः । सर्वेऽप्यमी
कृष्णाः पदार्थाः स्वभावतो ज्ञेयाः । द्वन्द्वसमासो बहुव्रीहिश्च ।
एवंप्राया, एवंप्रकाराः पयोमुचो मेघा वृष्टिं न व्यभिचरन्तीति ।
एवंप्राया इत्युपलक्षणेन परेऽपि वृष्टिहेतवोऽभ्युन्नत्सादिविशेषा
ज्ञेयाः । यदुक्तम् ।—

“गम्भीरगर्जितारम्भनिर्भिन्नगिरिगह्वराः ।

तुङ्गत्तडिल्लतासङ्गपिशङ्गोत्तुङ्गविग्रहाः”

इत्यादयोऽपि वृष्टिं न व्यभिचरन्ति ॥ २० ॥

शेषवन्नामधेयं द्वितीयमनुमानभेदमाह—

कार्यात्कारणानुमानं यच्च तच्छेषवन्मतम् ।

तथाविधनदीपूरान्मेघो वृष्टो यथोपरि ॥ २१ ॥

यत्कार्यात्फलात्कारणानुमानं फलोत्पत्तिहेतुपदार्थाविगमनं
तच्छेषवदनुमानं मतं कथितं नैयायिकशासने । यथा तथाविध-

नदीपूरादुपरि मेघो वृष्टस्तथाविधप्रवहत्सलिलसम्भारभरितो यो
नदीपूरः सरित्प्रवाहस्तस्मादुपरि शिखरिशिखरोपरि जलध-
राभिवर्षणज्ञानं तच्छेषवत् । अत्र कार्यं नदीपूरः कारणं च
पर्वतोपरि मेघो वृष्ट इति । उक्तं च नैयायिकैः ।—

“आवर्तवर्तनाशालिविशालकलुषोदकः ।

कल्लोलविकटास्फालस्फुटफेनच्छटाङ्कितः ॥

वहद्बहुलशेवालफलशाङ्गुलसंकुलः ।

नदीपूरविशेषोऽपि शक्यते न निवेदितुम्” ॥ इति ॥२१॥

तृतीयानुमानमाह—

यच्च सामान्यतो दृष्टं तदेवं गतिपूर्विका ।

पुंसि देशान्तरप्राप्तिर्यथा सूर्येऽपि सा तथा ॥२२॥

चः पुनरर्थे । यत्र सामान्यतो दृष्टमनुमानं तदेवममुना प्र-
कारेण । यथा पुंसि पुरुषे देवदत्तादौ देशान्तरप्राप्तिर्गतिपूर्-
विका । एकस्माद्देशाद्देशान्तरगमनं गमनपूर्वकमित्यर्थः । यथो-
ज्जयिन्याः प्रस्थितो देवदत्तो माहिष्मतीं पुरीं प्राप्तः । सूर्येऽपि
सा तथेति, यथा पुंसि तथा सूर्येऽपि सा गतिरभ्युपगम्यते ।
यद्यपि गगने संचरतः सूर्यस्य नेत्रावलोकप्रसरणाभावेन गति-
र्नोपलभ्यते, तथाऽप्युदयाचलात्सायमस्ताचलचूलिकाऽवलम्बनं
गतिं सूचयति । एवं सामान्यतो दृष्टमनुमानं ज्ञेयमित्यर्थः ॥२२॥

अथ क्रमायातमपि शाब्दप्रमाणं स्वल्पव्यक्तत्वादुपेक्ष्यादा-
वुपमानलक्षणमाह—

प्रसिद्धवस्तुसाधर्म्यादप्रसिद्धस्य साधनम् ।

उपमानं समाख्यातं यथा गौर्गवयस्तथा ॥२३॥

तदुच्यमानमुपमानमाख्यातं कथितं । यत्तदोर्निसम्बन्धात् ।
 यत्किम् अप्रसिद्धस्य साधनम् अज्ञायमानस्यार्थस्य ज्ञापनं क्रियते ।
 प्रसिद्धधर्मसाधर्म्यादिति, आबालगोपालाङ्गनाविदितो योऽसौ ध-
 र्मोऽसाधारणलक्षणं तस्य साधर्म्यं समानधर्मत्वं तस्मादित्युपमान-
 माख्यातम् । दृष्टान्तमाह-यथागौर्गवयस्तथेति । यथा कश्चिदरण्य-
 वासी नागरिकेण कीदृग्गवय इति पृष्टः स च परिचितगोगवयल-
 क्षणो नागरिकं प्राह यथा गौस्तथा गवयः, खुरककुदलाङ्गूसास्त्रा-
 ऽऽदिमान् यादृशोगौस्तथा जन्मसिद्धो गवयोऽपि ज्ञेय इत्यर्थः । अत्र
 प्रसिद्धो गौस्तत्साधर्म्यादप्रसिद्धस्य गवयस्य साधनमिति ॥२३॥

उपमानं व्यावर्ण्य शब्दप्रमाणमाह—

शाब्दमाप्तोपदेशस्तु मानमेवं चतुर्विधम्, ।

प्रमेयं चात्मदेहार्थबुद्धीन्द्रियसुखादि च ॥२४॥

तु पुनराप्तोपदेशः शाब्दम् । अवितथवादी हितश्चाप्तः प्रस-
 यितजनस्तस्य य उपदेश आदेशवाक्यं तच्छाब्दम् आगमप्रमाणं
 ज्ञेयमिति । एवमुक्तभङ्ग्या मानं प्रमाणं चतुर्विधं चतुष्प्रकारं नि-
 ष्टितमित्यर्थः । अथ प्रमेयलक्षणमाह—“प्रमेयं त्वात्मदेहार्थबुद्धी-
 न्द्रियसुखादि चेति” प्रमाणग्राहोऽर्थः प्रमेयं, तु पुनरर्थे । आत्मा
 च देहश्चेति द्वन्द्वः । आदिशब्देन शेषाणामपि षण्णां प्रमेयार्थानां
 संग्रहः । तच्च नैयायिकसूत्र आत्मशरीरेन्द्रियार्थबुद्धिमनः-
 प्रवृत्तिदोषप्रेत्यभावफलदुःखापवर्गभेदेन द्वादशविधं, तत्र सचेतन-
 त्वकर्तृत्वसर्वगतत्वादिधर्मैरात्मा प्रमीयते । एवं देहादयोऽपि प्रमे-
 यतया ज्ञेयाः । अत्र तु ग्रन्थविस्तारभयान्न प्रपञ्चित इतरग्रन्थे-
 ध्योऽपि सुज्ञेयत्वाच्चेति ॥ २४ ॥

संशयादिस्वरूपमाह—

किमेतदिति सन्दिग्धः प्रत्ययः संशयो मतः ।

प्रवर्तते यदर्थित्वात्तत्तु साध्यं प्रयोजनम् ॥२५॥

दूरावलोकनेन पदार्थपरिच्छेदकधर्मेषु संशयानः प्राह-किमेत-
दिति । एतत्किं स्थाणुर्वा पुरुषो वेति, यः सन्दिग्धः प्रत्ययः स
संशयो नाम तच्चविशेषो मतः संमतः तच्छासन इति । प्रयोजनमाह-
तत्तु तत्पुनः प्रयोजनं नाम तत्त्वं यत्किमित्याह—अर्थित्वात्प्राणी
साध्यं कार्यं प्रति प्रवर्तते । प्रतीत्यध्याहार्यम् । न हि निष्फलकार्या-
रम्भ इत्यर्थित्वादुक्तम् । एवं यत्प्रवर्तनं तत्प्रयोजनमित्यर्थः ॥२५॥

दृष्टान्तस्तु भवेदेष विवादविषयो न यः, ।

सिद्धान्तस्तु चतुर्भेदः सर्वतन्त्रादिभेदतः ॥२६॥

तु पुनरेष दृष्टान्तो नाम तत्त्वं भवेत् । यत्किमिति । विवाद-
विषयो न, यस्मिन्नुपन्यस्ते वचने वादगोचरो न भवति । इद-
मित्थं भवति न वेति विवादो न भवतीत्यर्थः । तावच्चान्वयव्यतिरे-
कयुक्तोऽर्थः स्खलति यावन्न स्पष्टं दृष्टान्तोपष्टम्भः । उक्तं च ।

तावदेव चलसर्थो मन्तुर्गोचरमागतः ।

यावन्नोत्तम्भनेनैव दृष्टान्तेनावलम्ब्यते ॥

एष दृष्टान्तो ज्ञेयः । सिद्धान्तः पुनश्चतुर्भेदो भवेत् । कथ-
मित्याह—सर्वतन्त्रादिभेदत इति । सर्वतन्त्रसिद्धान्त इति प्रथमो
भेदः । आदिशब्दाद्भेदत्रयमिदं ज्ञेयम् । यथा प्रतितन्त्रसिद्धा-
न्तोऽधिकरणसिद्धान्तोऽभ्युपगमसिद्धान्तश्चेति । अमी चत्वारः
सिद्धान्तभेदाः । नाममात्रकथनमिदं, विस्तरग्रन्थेभ्यस्तु
विशेषो ज्ञेयः ॥ २६ ॥

अवयवादितत्त्वत्रयस्वरूपमाह—

प्रतिज्ञाहेतुदृष्टान्तोपनया निगमस्तथा ।

अवयवाः पञ्च तर्कः संशयोपरमो भवेत् ॥ २७ ॥

यथा काकादिसंपातात् स्थाणुना भाठ्यमत्र हि, ।

ऊर्ध्वं सन्देहतर्काभ्यां प्रत्ययो निर्णयो मतः ॥ २८ ॥

अवयवाः पञ्चोति सम्बन्धः । पूर्वार्द्धमाह—प्रतिज्ञाहेतु-
दृष्टान्तोपनया निगमनं चेति पञ्चावयवाः । तत्र प्रतिज्ञा, पक्षः
कृशानुमानयं सानुमानित्यादि । हेतुलिङ्गवचनम्, धूमवत्त्वादि-
त्यादि । दृष्टान्त उदाहरणवचनं, यो यो धूमवान् स स वह्निमान्
यथा महानसप्रदेश इत्यादि । उपनयो हेतोरुपसंहारकं वचनं
धूमवांश्चायमित्यादि । निगमनं हेतूपदेशेन पुनः साध्यधर्मोपसंह-
रणं, तस्माद्बह्निमानित्यादि । इति पञ्चावयवस्वरूपनिरूपणम्
अवयवतत्त्वं ज्ञेयमिति । तर्कः संशयोपरमो भवेत् । यथा
काकेत्यादि । दूराद् दृग्गोचरे स्पष्टप्रतिभासाभावात् किमयं स्था-
णुर्वा पुरुषो वेति संशयस्तस्योपरमेऽभावे सति तर्को-
भवेत् तर्को नाम तत्त्वं स्यात् । कथमित्याह—यथेति । दूरा-
दूर्ध्वस्थं पदार्थं विलोक्य स्थाणुपुरुषयोः संदिहानोऽवहिती-
भूय विमृशति । काकादिसंपातादादिशब्दाद्बल्युत्सर्पणादयः
स्थाणुधर्मा ग्राह्याः । वायसप्रभृतिसंबन्धादत्र स्थाणुना भाव्यं,
कीलकेन भवितव्यम् । पुरुषे हि शिरःकम्पनहस्तचालनादिभिः
काकपातानुपपत्तेः । एवं संशयाभावे तर्कतत्त्वं ज्ञेयमिति । ऊर्ध्व-
मित्यादि पूर्वोक्तलक्षणाभ्यां सन्देहतर्काभ्यामूर्ध्वमुत्तरं यः प्रत्ययः
स्थाणुरेवायं पुरुष एवायमिति प्रतीतिविषयः, स निर्णयः निर्णय-
नामा तत्त्वविशेषो ज्ञेयः । यत्तदावर्थसम्बन्धादनुक्तावपि ज्ञेयौ ॥ २८

वादतत्त्वमाह—

आचार्यशिष्ययोः पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहात् ।

यः कथाऽभ्यासहेतुः स्यादसौ वाद उदाहृतः ॥२६॥

असौ वाद उदाहृतः कथितस्तज्ज्ञैरित्यर्थः । यः क इत्याह—
कथाऽभ्यासहेतुः । कथा प्रामाणिकी तस्या अभ्यासः कारणम् ।
कयोराचार्यशिष्ययोः । आचार्यो गुरुरध्यापकः, शिष्यश्चाध्येता
विज्ञेय इति । कस्मात् पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहात् । पक्षः पूर्वपक्षः
प्रतिज्ञाऽऽदिपरिग्रहः, प्रतिपक्ष उत्तरपक्षः पूर्वपक्षवादिप्रयुक्त-
प्रतिज्ञाऽऽदिप्रतिपञ्चकोपन्यासप्रौढिः तयोः परिग्रहात्संग्रहादि-
त्यर्थः । आचार्यः पूर्वपक्षमङ्गीकृत्वाचष्टे । शिष्यश्चोत्तरपक्षमुररी-
कृत्य पूर्वपक्षं खण्डयति । एवं निग्राहकजयपराजयच्छलजात्यादि-
निरपेक्षतयाऽभ्यासनिमित्तम् । पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहेण यत्र गुरु-
शिष्यौ गोष्ठीं कुरुतः स वादो ज्ञेयः ॥ २९ ॥

अथ तद्विशेषमाह—

विजिगीषुकथा या तु च्छलजात्यादिदूषणम् ।

स जल्पः, सावितण्डा तु या प्रतिपक्षवार्जिता ॥३०॥

स जल्प इति सम्बन्धः । यद् विजिगीषुकथायां विज-
याभिलाषिवादिप्रतिवादिप्रारब्धप्रमाणोपन्यासगोष्ठ्यां सखां
छलजात्यादिदूषणम् । छलं त्रिप्रकारम् । वाक्छलं, सामान्य-
च्छलम्, उपचारच्छलं चेति । जातयश्चतुर्विंशतिभेदाः । आदिश-
ब्दान्निग्रहस्थानादिपरिग्रहः । एतैः कृत्वा दूषणं परोपन्यस्त-
पक्षादेर्दूषणजालमुत्पाद्य निराकरणम् । अभिमतं च स्वपक्षस्थाप-
नेन सन्मार्गप्रतिपत्तिनिमित्ततया छलजात्याद्युपन्यासैः परप्रयो-
गस्य दूषणोत्पादनम् । तथा चोक्तम्—

“दुःशिक्षितकुतर्काश्लेशवाचालिताननाः ।

शक्याः किमन्यथा जेतुं व्रितण्डा दोषमाण्डिताः ॥

गतानुगतिको लोकः कुमार्गं तत्प्रतारितः ।

मा गादिति च्छलादीनि प्राह कारुणिको मुनिः” ॥

इति । संकटे प्रस्तावे च सति च्छलादिभिरपि स्वपक्षस्थापन-
मनुमतम् । परविजये हि धर्मध्वंसादिदोषसंभवस्तस्माद्गरं छलादि-
भिरपि जयः । प्रतिपक्षस्तेन विवर्जिता रहितेति प्रतिपक्षसाधनवि-
हीनो व्रितण्डावादः । वैतण्डिको हि स्वाभ्युपगतपक्षमस्थापयन्
यत्किञ्चिद्वादेन परोक्तं दूषयतीत्यर्थः ॥ ३० ॥

हेत्वाभासा असिद्धाद्या, श्छलं कूपो नवोदकः ।

जातयो दूषणाभासाः पक्षादिर्दूष्यते न यैः ॥३१॥

हेत्वाभासा ज्ञेया इति । केत इत्याह—असिद्धाद्या, असि-
द्धविरुद्धानैकान्तिककालाखयापादिष्टप्रकरणसमाः पञ्च हेत्वा-
भासा ज्ञेयाः । तत्र पक्षे धर्मत्वं यस्य नास्ति सोऽसिद्धः ।
विपक्षे सन् सपक्षे चासन् विरुद्धः । पक्षत्रयवृत्तिरनै-
कान्तिकः । प्रत्यक्षानुमानागमविरुद्धपक्षवृत्तिः कालाखयाप-
दिष्टः । विशेषाग्रहणे हेतुत्वेन प्रयुज्यमानः प्रकरणसमः । उदा-
हरणानि स्वयमभ्युद्धानि । छलं, कूपो नवोदक इति, परोपन्य-
स्तवादे स्वाभिमतार्थान्तरकल्पनया वचनविघातश्छलम् । कथ-
मित्याह—त्रादिना कूपो नवोदक इति कथायां प्रत्यग्रार्थवाचक-
तया नवशब्दप्रयोगे छलवादी नवसंख्यामारोप्य दूषयति ।
कुत एक एव कूपो नवसंख्योदक इति वाक्छलम् । प्रस्तावा-
गतत्वेन शेषच्छलद्वयमप्याह—संभावनयाऽतिप्रसङ्गिनोऽपि सामा-
न्यस्य हेतुत्वरोपणेन तन्निषेधः सामान्यच्छलम् । यथा अहो

नु खल्वसौ ब्राह्मणो विद्याचरणसंपन्न इति ब्राह्मणस्तुतिप्रसङ्गे
 कश्चिद्भदति संभवति ब्राह्मणे विद्याचरणसंपदिति । तच्छल-
 वादी ब्राह्मणत्वस्य हेतुत्वमारोप्य निराकुर्वन्नभियुङ्क्ते । यदि
 ब्राह्मणे विद्याचरणसंपद्भवति ब्राह्मणेऽपि सा भवेद्ब्राह्मणेऽपि ब्राह्मण
 एवेति । औपचारिके प्रयोगे मुख्यप्रतिषेधेन प्रत्यवस्थानम्, उपचा-
 रच्छलं, यथा मञ्चाः क्रोशन्तीत्युक्ते परः प्रत्यवतिष्ठते कथमचेतना
 मञ्चाः क्रोशन्तीति छलत्रयस्वरूपं ज्ञेयमिति । जातय इत्यादि ।
 दूषणाभासा जातयः । अदूषणान्यपि दूषणवदाभासन्त इति
 दूषणाभासाः । यैः, पक्षादिर्न दूष्यते, आभासमात्रत्वान्न पक्ष-
 दोषः समुद्रावयितुं शक्यते केवलं सम्यग्रहेतौ । हेत्वाभासे चोत्कर्-
 षापकर्षसमे जाती भवतः । तत्रैव प्रयोगेदृष्टान्तधर्मकं चित्साध्यध-
 मिण्यापादयन्नुत्कर्षसमां जातिं प्रयुङ्क्ते । यदि घटवत्कृतक-
 त्वादनिसः शब्दो घटवदेव मूर्तोऽपि भवेद्, न चेन्मूर्तो घटवद-
 निसोऽपि मा भूदिति शब्दे धर्मान्तरोत्कर्षमापादयति । अपकर्षस्तु
 घटः कृतकः सन्नश्रावणो दृष्ट, एवं शब्दोऽपि भवेद्, नो चेद्
 घटवदनिसोऽपि माभूदिति शब्दे श्रावणधर्ममपकर्षति । वर्ण्य-
 वर्ण्यभ्यां प्रत्यवस्थानं वर्ण्यवर्ण्यसमे जाती भवतः । ख्याप-
 नीयो वर्ण्यस्तद्विपरीतोऽवर्ण्यस्तावेतौ वर्ण्यवर्ण्यौ साध्यदृष्टान्त-
 धर्मौ विपर्यस्यन् वर्ण्यवर्ण्यसमे जाती प्रयुङ्क्ते । यथाविधः
 शब्दधर्मः कृतकत्वादिना न तादृग् घटधर्मो न तादृक् शब्दध-
 र्म इति साध्यधर्मदृष्टान्तधर्मौ हि तुल्यौ कर्तव्यौ । अत्र तु विप-
 र्यासः, यतो यादृग्घटधर्मः कृतकत्वादि न तादृक् शब्दधर्मः ।
 घटस्य ह्यन्यादृशं कुम्भकारादिजन्यं कृतकत्वम् । शब्दस्य हि
 ताल्लोष्टादिव्यापारजमिति । धर्मान्तरे विकल्पेन प्रत्यवस्थानं
 विकल्पसमा जातीः । यथा कृतकं किञ्चिन्मृदु दृष्टं राङ्गवश्याऽऽ-

दि, किञ्चित्कठोरं कुठारादि । एवं कृतकं किञ्चिदनिसं भविष्यति घटादिकम् । किञ्चिन्निसं शब्दादीति । साध्यसाम्यापादनेन प्रत्यवस्थानं साध्यसमा जातिः । यथा घटः तथा शब्दः प्राप्तः, तर्हि यथा शब्दस्तथा घट इति । शब्दश्च साध्य इति घटोऽपि साध्यो भवेत्, ततश्च न साध्यं साध्यस्य दृष्टान्तो, विरुद्धलक्षणत्वान्न दृष्टान्तः स्यात् । न चेदेवं तथाऽपि वैलक्षण्यात्सुतरामदृष्टान्त इति । प्राप्सप्राप्तिविकल्पाभ्यां प्रत्यवस्थानं, प्राप्सप्राप्तिसमे जाती । यथा यदेतत्कृतकत्वं त्वया साधनमुपन्यस्तं तर्त्किं प्राप्यं साध्ययत्प्राप्यं वा । प्राप्यं चेद् द्वयोर्विद्यमानयोरेव प्राप्तिर्भवति न तत्सदसतोरिति द्वयोश्च सञ्चार्त्किं कस्य साध्यं साधनं वा । अप्राप्यन्तु साधनमयुक्तमतिप्रसङ्गादिति । अतिप्रसङ्गापादनेन प्रत्यवस्थानं प्रसङ्गसमा जातिः । यथाऽनिसः शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वाद् घटवदित्युक्ते जातिवाद्याह—यद्यनिसत्वे कृतकत्वं साधनं, कृतकत्वमिदानीं किं साधनं तत्साधने किं साधनमिति । प्रतिदृष्टान्तेन प्रत्यवस्थानं प्रतिदृष्टान्तसमा जातिः । यथाऽनिसः शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वाद् घटवदित्युक्ते जातिवाद्याह—यथा घटः प्रयत्नानन्तरीयकोऽनिसोदृष्ट एवं प्रतिदृष्टान्त आकाशं निसमपि प्रयत्नानन्तरीयकं दृष्टं कूपखननप्रयत्नानन्तरमुपलम्भादिति । न चेदमनैकान्तिकत्वोद्भावनं, भङ्ग्यन्तरेण प्रत्यवस्थानात् । अनुत्पत्त्या प्रत्यवस्थानम् अनुत्पत्तिसमा जातिः । यथाऽनुत्पन्ने शब्दाख्ये धर्मिणि कृतकत्वं धर्मः क्व वर्तते, तदेवं हेत्वभावादसिद्धिरनिसस्येति । साधर्म्यसमा वैधर्म्यसमा वा या जातिर्यथा पूर्वमुदाहृता, सैव संशयेनोपसंहियमाणा संशयसमा जातिर्भवति । यथा किं घटसाधर्म्यात्कृतकत्वादनिसः शब्दः, किं वा तद्वैधर्म्येणाकाश-

साम्यान्निरवयवत्वान्निस इति । द्वितीयपक्षोत्थापनबुद्ध्या प्रयु-
ज्यमाना सैव साधर्म्यसमा वैधर्म्यसमा वा जातिः प्रकरणसमा
भवति । तत्रैवानिसः शब्दः कृतकत्वाद् घटवदिति प्रयोगे, निसः
शब्दः श्रावणत्वाद् शब्दत्ववदिति, उद्भावनप्रकारभेदमात्रे
सति नानात्वं द्रष्टव्यम् । त्रैकाल्यानुपपत्त्या हेतोः प्रत्यवस्थापन-
महेतुसमा जातिः । यथा हेतुः साधनं, तत्साध्यात्पूर्वं पश्चाद्वा
सह वा भवेत् । यदि पूर्वमसति साध्ये तत्कस्य साधनम्,
अथ पश्चात्साधनं पूर्वं तर्हि साध्यं तस्मिंश्च पूर्वसिद्धे किं
साधनेन, अथ युगपत्साध्यसाधने तर्हि तयोः सव्येतरगो-
विषाणयोरिव साध्यसाधनभाव एव न भवेदिति । अर्थापत्त्या
प्रत्यवस्थानम् अर्थापत्तिसमा जातिः । यद्यनिससाधर्म्यात्कृतक-
त्वादनिसः शब्दोऽर्थादापद्यते, निससाधर्म्यान्निस इति । अस्ति
चास्य निसेनाकाशेन साधर्म्यं निरवयवत्वमित्युद्भावनप्रका-
रभेद एवायमिति । अविशेषापादनेन प्रत्यवस्थानमविशेषसमा
जातिः । यथा यदि शब्दघटयोरेको धर्मः कृतकत्वमिष्यते तर्हि
समानधर्मयोगात्तयोरविशेषे तद्भेदेव सर्वपदार्थानामविशेषः प्रस-
ज्यत इति । उपपत्त्या प्रत्यवस्थानमुपपत्तिसमा जातिः । यथा
यदि कृतकत्वोपपत्त्या शब्दस्यानिसत्वं, निरवयवत्वोपपत्त्या
नित्यत्वमपि कस्मान्न भवति पक्षद्वयोपपत्त्याऽनध्यवसायपर्यव-
सानत्वं विवक्षितमित्युद्भावनप्रकारभेद एवायम् । उपलब्धेन प्र-
त्यवस्थानमुपलब्धिसमा जातिः । यथाऽनिसः शब्दः प्रयत्नान-
न्तरीयकत्वादिति प्रयुक्ते प्रत्यवतिष्ठते न खलु प्रयत्नानन्तरीयकत्व-
मनिसत्वे साधनं, साधनं तदुच्यते येन विना न साध्यमुपलभ्यते,
उपलभ्यते च प्रयत्नानन्तरीयकत्वेन विनाऽपि विद्युदादावनि-
सत्वं, शब्देऽपि क्व चिद्वायुवेगभज्यमानवनस्पत्यादिजन्ये तथेति ।

अनुपलब्धिप्रसवस्थानादनुपलब्धिसमा जातिः । यथा तत्रैव प्रयत्नानन्तरयिकत्वहेतावुपन्यस्ते, स प्राह जातिवादी न प्रयत्नकार्यः शब्दः प्रागुच्चारणादस्त्येवासावावरणयोगात् नोपलभ्यते । आवरणानुपलम्भेऽप्यनुपलम्भान्नास्त्येव शब्द इति चेन्न । आवरणानुपलम्भेऽप्यनुपलम्भसद्भावादावरणानुपलब्धेश्चानुपलम्भादभावः । तदभावे चावरणोपलब्धेर्भावो भवति । ततश्च तदन्तरितमूलकीलोदकादिवदावरणोपलब्धिकृतमेव शब्दस्य प्रागुच्चारणादग्रहणमिति प्रयत्नकार्याभावान्निसः शब्द इति । साध्यधर्मनिसानिसत्वविकल्पेन शब्दनिसताऽऽपादनं निससमा जातिः । यथा अनिसः शब्द इति प्रतिज्ञाते, जातिवादी विकल्पयति येयमनिसता शब्दस्योच्यते सा किमनिसानिसा वेति । यद्यनिसा तदियमवश्यमपायिनीनिसताया अभावान्निसः शब्दः । अथ निसैवेति तथाऽपि धर्मस्य निसत्वात्तस्य च निराश्रितस्यानुपपत्तेः तदाश्रयभूतः शब्दोऽपि निस एव, स चेन्न तदनिसत्वे तद्धर्मनिसत्वायोगादित्युभयथानिसः शब्द इति । एवं सर्वभावानिसत्वोपपादनेन प्रसवस्थानमनिससमा जातिः । यथा घटसाधर्म्यमनिसत्वेन शब्दस्यास्तीति, तस्यानिसत्वं यदि प्रतिपाद्यते तद्घटेन सर्वपदार्थानामस्त्येव किमपि साधर्म्यमिति तेषामप्यनिसत्वं स्यात् । अथ पदार्थान्तराणां तथाभावेऽपि नानिसत्वं तर्हि शब्दस्यापि तन्मा भूदिति अनिसत्वमात्रापादनपूर्वकविशेषोद्भावनाच्चाविशेषसमातो भिन्नेयं जातिः । प्रयत्नकार्यनानात्वोपन्यासेन प्रसवस्थानं कार्यसमा जातिः । यथाऽनिसः शब्दः प्रयत्नानन्तरयिकत्वादित्युक्ते जातिवाद्याह—प्रयत्नस्य द्वैरूप्यं दृष्टं किं चिदसदेव तेन जन्यते यथा घटादिकं, किं चित्सदेवावरणव्युदासादिना

व्यज्यते यथा मृदन्तरितमूलकीलादि । एवं प्रयत्नकार्यना-
नात्वादेश प्रयत्नेन शब्दो व्यज्यते जन्यते वेति संशय इति
संशयापादानप्रकारभेदाच्च संशयसमातः कार्यसमा जातिभिद्य-
ते । तदेवमुद्गावनविषयविकल्पभेदेन जातीनामानन्धे संकी-
र्णोदाहरणविवक्षया चतुर्विंशतिजातिभेदा एते दर्शिता इति ।

दूषणाभासानुक्त्वा निग्रहस्थानमाह—

निग्रहस्थानमाख्यातं परो येन निगृह्यते ।

प्रतिज्ञाहानिसंन्यासविरोधादिविभेदवत् ॥ ३२ ॥

येन केन चिद्रूपेण परो विपक्षो निगृह्यते परवादी वचन-
निग्रहे पात्यते तन्निग्रहस्थानमाख्यातं कथितमिति । कति चिद्भे-
दान् नामतो निर्दिशन्नाह—प्रतिज्ञाहानिसंन्यासविरोधादिविभेद-
वत् । हानिसंन्यासविरोधाः प्रतिज्ञाशब्देन संबध्यन्ते । आदि-
शब्देन शेषानपि भेदान् परामृशति । एतद्दूषणजालमुत्पाद्यते
येन तन्निग्रहस्थानम् । यदुक्तं—“विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रहस्था-
नम्” । तत्र विप्रतिपत्तिः साधनाभासे साधनबुद्धि, दूषणाभासे च
दूषणबुद्धिरिति । अप्रतिपत्तिः साधनस्यादूषणं, दूषणस्य चानु-
द्धरणम् । तद्धि निग्रहस्थानं द्वाविंशतिभेदम् । तद्यथा—प्रतिज्ञा-
हानिः, प्रतिज्ञान्तरं, प्रतिज्ञाविरोधः, प्रतिज्ञासंन्यासः, हेत्वन्तरम्,
अर्थान्तरं, निरर्थकम्, अविज्ञातार्थम्, अपार्थक्यम्, अप्राप्तकालं,
न्यूनम्, अधिकं, पुनरुक्तम्, अननुभाषणम्, अज्ञानम्, अप्रतिभा,
विक्षेपौ मर्तानुज्ञा, पर्ययनयोज्योपेक्षणं, निरनुयोज्यानुयोगः,
अपसिद्धान्तः, हेत्वाभासः, । तत्र हेतावनैकान्तकीकृते प्रतिदृष्टा-
न्तधर्म स्वदृष्टान्तेऽभ्युपगतवतः प्रतिज्ञाहानिनाम निग्रहस्थानं भव-
ति । यथा अनिस्यः शब्द, ऐन्द्रियिकत्वाद् घटवदिति प्रतिज्ञासा-

धनाय वादी वदन् परेण सामान्यमैन्द्रियिकमापि निसं दृष्टमिति हे-
 तावनैकान्तिकीकृते, यद्येवं ब्रूयात् सामान्यवद्वटोऽपि निसो भव-
 त्ति स एवं ब्रुवाणः शब्दनिस्त्यत्वप्रतिज्ञां जह्यात् । प्रतिज्ञातार्थप्रति-
 षेधे परेण कृते तत्रैव धर्मिणि धर्मान्तरसाधनमभिदधतः प्रतिज्ञा-
 ऽन्तरनाम निग्रहस्थानं भवति । अनिसः शब्द, ऐन्द्रियिकत्वा-
 दित्युक्ते तथैव सामान्येनैव व्यभिचारेणोदिते यदि ब्रूयाद्
 युक्तं सामान्यमैन्द्रियिकं निसं तद्धि सर्वगतमसर्वगतस्तु शब्द
 इति, सोऽयमनिसः शब्द इति पूर्वप्रतिज्ञातः प्रतिज्ञाऽन्तरमसर्व-
 गतः शब्द इति प्रतिज्ञाऽन्तरेण निगृहीतो भवति । प्रतिज्ञाहेत्वो-
 विरोधः प्रतिज्ञाविरोधनाम निग्रहस्थानं भवति । गुणव्याति-
 रिक्तं द्रव्यं रूपादिभ्योऽर्थान्तरस्यानुपलब्धेरिति, सोऽयं प्रति-
 ज्ञाहेत्वोविरोधो यदि गुणव्यतिरिक्तं द्रव्यं कथं रूपादिभ्यो-
 ऽर्थान्तरस्यानुपलब्धिः, अथ रूपादिभ्योऽर्थान्तरस्यानुपलब्धिः
 कथं गुणव्यतिरिक्तं द्रव्यमिति तदयं प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरुद्धाभि-
 धानात्पराजीयते । पक्षसाधने परेण दूषिते तदुद्धरणाशक्त्या
 प्रतिज्ञामेव निह्वानस्य प्रतिज्ञासंन्यासनाम निग्रहस्थानं
 भवति । यथा अनिसः शब्द ऐन्द्रियिकत्वादित्युक्ते तथैव सा-
 मान्येनानैकान्तिकतायामुद्गावितायां यदि ब्रूयात् क एवमाह
 निसः शब्द इति प्रतिज्ञासंन्यासात् पराजितो भवतीति ।
 अविशेषाभिहिते हेतौ प्रतिषिद्धे तद्विशेषणमभिदधतो हेत्वन्तर-
 नाम निग्रहस्थानं भवति । तस्मिन्नेव प्रयोगे तथैव सामान्येऽस्य
 व्यभिचारेण दूषिते जातिमत्त्वे सतीत्यादिविशेषणमुपादानो
 हेत्वन्तरेण निगृहीतो भवति । प्रकृतादर्थान्तरं तदौपयिक-
 मभिदधतोऽर्थान्तरनाम निग्रहस्थानं भवति । निसः शब्दः
 कृतकत्वादिति हेतुः । हेतुर्हितोतेर्थातोस्तुप्रस्ये कृदन्तं

पदम्, पदं च नाम तद्धितनिपातोपसर्गा इति प्रस्तुत्य नामा-
दीनि व्याचक्षाणोऽर्थान्तरेण निगृह्यत इति । अभिधेयरहित-
वर्णानुपूर्वीप्रयोगमात्रं निरर्थकनाम निग्रहस्थानं भवति । यथा
नित्यः शब्दः कचतटपानां गजडदवत्त्वाद् घञ्जठधभवदित्ये-
तदपि सर्वथाऽर्थशून्यत्वान्निग्रहणाय कल्पेत साध्यानुपयोगाद्वा ।
यत्साधनवाक्यं दूषणवाक्यं वा त्रिवारमभिहितमपि पर्षत्प्रतिवा-
दिभ्यां बोद्धुं न शक्यते तदाऽविज्ञातार्थनाम निग्रहस्थानं भवति ।
पूर्वापरासंगतपदसमूहप्रयोगादप्रतिष्ठितवाक्यार्थमपार्थकनाम नि-
ग्रहस्थानं भवति, दश दाडिमानि षडपूपा इति । प्रतिज्ञाहेतू-
दाहरणोपनयनिगमनवचनक्रममुल्लङ्घ्यावयवविपर्यासेन प्रयुज्य-
मानमनुमानवाक्यमप्राप्तकालनाम निग्रहस्थानं भवति । स्व-
प्रतिपत्तिवत् परप्रतिपत्तेर्जनने परार्थानुमानक्रमस्यापगमात् ।
पञ्चावयवे वाक्ये प्रयोक्तव्ये तदेकतमेनानुमानावयवेन हीनं
न्यूननाम निग्रहस्थानं भवति, साधनाभावे साध्यसिद्धेर-
भावात् प्रतिज्ञाऽऽदीनां पञ्चानामपि साधनत्वात् । एकेनैव
हेतुनोदाहरणेन वा प्रतिपादितेऽर्थे हेत्वन्तरमुदाहरणान्तरं वा
वदतोऽधिकनाम निग्रहस्थानं भवति । शब्दार्थयोः पुनर्वचनं
पुनरुक्तनाम निग्रहस्थानं भवति । अन्यत्रानुवादात् शब्दपुन-
रुक्तं नाम यत्र स एव शब्दः पुनरुच्चार्यते यथा नित्यः शब्दो
नित्यः शब्द इति । अर्थपुनरुक्तं तु यत्र सोऽर्थः प्रथममन्येन श-
ब्देनोच्चार्यते पुनः पर्यायान्तरेणोच्यते यथा अनित्यः शब्दो,
विनाशी ध्वनिरिति । अनुवादे तु पौनरुक्त्यमदोषः । यथा
हेतूपदेशात् प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनमिति । पर्षदावेदितस्य
वादिभिरभिहितस्यापि यदप्रत्युच्चारणं तदननुभाषणनाम निग्रह-
स्थानं भवति । पर्षदा विज्ञातस्यापि वादिवाक्यार्थस्य प्रतिवादि-

नो यदज्ञानं तदज्ञाननाम निग्रहस्थानं भवति । अविदितोत्तर-
विषयो हि किमुत्तरं ब्रूयात्, न चाननुभाषणमेवेदं, ज्ञातेऽपि व-
स्तुन्यनुभाषणासामर्थ्यदर्शनात् । परपक्षे गृहीतेऽप्यनुभाषिते-
ऽपि तस्मिन्नुत्तराप्रतिपत्तिरप्रतिभानाम निग्रहस्थानं भवति ।
कार्यव्यासङ्गात्कथाविच्छेदो विक्षेपनाम निग्रहस्थानं भवति ।
सिषाधयिषितस्यार्थस्याशक्यसाधनतामवसाय कथां विच्छिन-
त्तीदं मम करणीयं परिहीयते, पीनसेन कण्ठ उपरुद्धइत्याद्य-
भिधाय कथां विच्छिन्दन् विक्षेपेण पराजीयते । स्वपक्षेपरा-
पादितदोषमनुद्धृत्य तमेव परपक्षे प्रतीतिमापादयतो मतानुज्ञा-
नाम निग्रहस्थानं भवति । चौरो भवान् पुरुषत्वात् प्रसिद्धचौ-
रवदित्युक्ते, भवानपि चौरः पुरुषत्वादिति ब्रुवन्नात्मनः परापा-
दितचौरत्वदोषमभ्युपगतवान् भवतीति मतानुज्ञया निगृह्यते ।
निग्रहप्राप्तस्यानिग्रहः पर्यनुयोज्योपेक्षणनाम निग्रहस्थानं भवति ।
पर्यनुयोज्यो नाम निग्रहोपपत्त्याऽवश्यं नोदनीय, “इदन्ते
निग्रहस्थानमुपनतमतो निगृहीतोऽसि” इत्येवं वचनीयस्तमु-
पेक्ष्य न निगृह्णाति यः स पर्यनुयोज्योपेक्षणेन निगृह्यते ।
अनिग्रहस्थाने निग्रहस्थानानुयोगान्निरनुयोज्यानुयोगनाम नि-
ग्रहस्थानं भवति । उपपन्नवादिनमप्रमादिनमनिग्रहार्हमपि
“निगृहीतोऽसि”ति यो ब्रूयात्स एवाभूतदोषोद्भावनान्निगृह्यत इति ।
सिद्धान्तमभ्युपेत्य नियमात्कथाप्रसङ्गोऽपसिद्धान्तनाम निग्रह-
स्थानम् । यः प्रथमं कश्चित्सिद्धान्तमभ्युपगम्य कथामुपाक्रमत,
तत्र च सिषाधयिषितार्थसाधनाय परोपालम्भो यथा सिद्धा-
न्तविरुद्धमभिधत्ते सोऽपसिद्धान्तेन निगृह्यते । हेत्वाभासाश्च य-
थोक्ता असिद्धविरुद्धादयो निग्रहस्थानम् इति । भेदान्तरानन्त्ये-
ऽपि निग्रहस्थानानां द्वाविंशतिर्मूलभेदा निवेदिता इति ।

अथोपसंहरन्नाह—

नैयायिकमतस्यैवं समासः कथितोऽधुना ।

सांख्याभिमतभावानामिदानीमयमुच्यते ॥ ३३ ॥

एवम् इत्थंप्रकारतया नैयायिकमतस्य शिवशासनस्य समासः संक्षेपोऽधुना कथितो निवेदितः साम्प्रतमेव निष्ठित इत्यर्थः । इदानीं पुनरयं समासः सांख्याभिमतभावानाम् उच्यते । सांख्याः कापिला इत्यर्थः । तदभिमता तदभीष्टा ये भावाः पञ्चविंशतितत्त्वादयस्तेषां संक्षेपोऽतः परं कथ्यत इत्यर्थः ॥

तदेवाह—

एतेषां या समावस्था सा प्रकृतिः किलोच्यते ।

प्रधानाव्यक्तशब्दाभ्यां वाच्या नित्यस्वरूपिका ॥ ३४ ॥

एतेषां सांख्यानां प्रकृतिः प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकानां लाघवोपष्टम्भगौरवधर्माणां सत्त्वरजस्तमसां त्रयाणामपि गुणानां या साम्यावस्था समतयाऽवस्थितिः सा किल प्रकृतिरुच्यते, किलेत्याप्तप्रवादे, सा प्रकृतिः कथ्यते । अन्यच्च सा प्रधानाव्यक्तशब्दाभ्यां वाच्या प्रधानाव्यक्तशब्देन च प्रकृतिराख्यायते । शास्त्रे प्रकृतिः प्रधानमव्यक्तं चेति पर्याया न तत्त्वान्तरमित्यर्थः । तथा नित्यस्वरूपिका शाश्वतभावतया प्रसिद्धेत्यर्थः । उच्यते च नित्या नानापुरुषाश्रया च तद्दर्शनेन प्रकृतिर्यदाह—

तस्मान्न बध्यतेऽद्धा न मुच्यते नापि संसरति कश्चिद् ।

संसरति बध्यते मुच्यते च नानाऽऽश्रया प्रकृतिरिति ।

दर्शनस्वरूपमाह—

साख्या निरीश्वराः के चित्के चिदीश्वरदेवताः ।

सर्वेषामपि तेषां स्यात्तत्त्वानां पञ्चविंशतिः ॥३५॥

के चित्सांख्या निरीश्वरा ईश्वरं देवतया न मन्यन्ते केव-
लाध्यात्मवेदिनः । के चित्पुनरीश्वरदेवता महेश्वरं स्वशासनाधि-
ष्टातारमाहुः । सर्वेषामिति । तेषां केवलनित्यात्मवादिनामी-
श्वरदेवतानां च सर्वेषां सांख्यमतानुसारिणां शासने तत्त्वानां
पञ्चविंशतिः स्यात् । तत्त्वं ह्यपवर्गसाधकं बीजमिति सर्ववादि-
संवादः । यदुक्तम् ।

पञ्चविंशतितत्त्वज्ञो यत्र तत्राश्रमे रतः ।

जटी मुण्डी शिखी वाऽपि मुच्यते नात्र संशयः ॥

तन्मते पञ्चविंशतिस्तत्त्वानीत्यर्थः ।

गुणत्रयमाह—

सत्त्वं रजस्तमश्चेति ज्ञेयं तावद् गुणत्रयम् ।

प्रसादतोषदैन्यादिकार्यलिङ्गं क्रमेण तत्र ॥ ३६ ॥

तावदिति प्रक्रमे । सत्त्वरजस्तमश्चेति गुणत्रयं ज्ञेयम् । तद्
गुणत्रयं, क्रमेण परिपाठ्या, प्रसादतोषदैन्यादिकार्यलिङ्गं गुण-
त्रयेणेदं लिङ्गत्रयं क्रमेण जन्यते । सत्त्वगुणेन प्रसादकार्यलिङ्गं,
वदननयनादिप्रसन्नता सत्त्वगुणेन स्यादित्यर्थः । रजोगुणेन
तोषः स चानन्दपर्यायः, तल्लिङ्गानि स्फूर्त्यादीनि रजोगु-
णेनाभिव्यज्यन्त इत्यर्थः । तमोगुणेन च दैन्यं जन्यते “हा देव
नष्टोऽस्मि वञ्चितोऽस्मी”त्यादिवदनविच्छायतानेत्रसंकोचादि-
व्यङ्ग्यं दैन्यं तमोगुणालिङ्गमिति । दैन्यादीत्यादिशब्देन दुःख-
त्रयमाक्षिप्यते, तद्यथा आध्यात्मिकम्, आधिभौतिकम्, आधि-

दैविकं चेति । तत्राध्यात्मिकं द्विविधं शारीरं मानसं च । शारीरं वात-
पित्तश्लेष्मणां वैषम्यनिमित्तम्, मानसं कामक्रोधलोभमोहेष्यावि-
षयादर्शननिबन्धनम् । सर्वं चैतदान्तरोपायसाध्यत्वादाध्यात्मिकं
दुःखम् । बाह्योपायसाध्यं दुःखं द्वेषा, आधिभौतिकम् आधिदैविकं
चेति । तत्राधिभौतिकं मानुषपशुमृगपक्षिसरीसृपस्थावरनिमित्तम्,
आधिदैविकं यक्षराक्षसग्रहाद्यावेशहेतुकमिति ।

अनेन दुःखत्रयेणाभिहतस्य प्राणिनस्तच्चजिज्ञासोत्पद्य-
तेऽतस्तान्येव तत्त्वान्याह—

ततः संजायते बुद्धिर्महानिति यकोच्यते ।

अहंकारस्ततोऽपि स्यात्तस्मात्षोडशको गणः ॥३७॥

ततो गुणत्रयाभिघाताद् बुद्धिः संजायते यका बुद्धि-
र्महानिति उच्यते महच्छब्देन कीर्त्यत इत्यर्थः । एवमेतन्नान्यथा,
गौरयं नाश्वः, स्थाणुरेष नायं पुरुष इत्येवं निश्चयस्तेन
पदार्थप्रतिपत्तिहेतुर्योऽध्यवसायः सा बुद्धिरिति । तस्यास्त्वष्टौ
रूपाणि तद्दर्शनविश्रुतानि । यदाह । धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्यरूपाणि
चत्वारि सात्त्विकानि, अधर्मादीनि तु तत्प्रतिपक्षभूतानि चत्वा-
रि तामसानीसष्टौ । ततो बुद्धेरहंकारः स चाभिमानात्मको-
यथा अहं शब्दे, अहं रूपे, अहं रसे, अहं स्पर्शे, अहं गन्धे, अहं
स्वामी, अहम् ईश्वरः, असौ मया हतः, अहं त्वां हनिष्यामीत्यादि-
प्रत्ययरूप, तस्माद् अहंकारात्षोडशको गणो “जायत” इत्यध्याहारो-

१ अत्र क्रमेण प्रतीतिपञ्चकाकारस्याने, अहं शृणोमि, अहं रूपयामि, अहं
रसयामि, अहं स्पृशामि, अहं जिघ्रामि, इत्येवाकारपञ्चकं ज्याय इति भाति, मूले नि-
र्दिष्टाकारकप्रतीतीनामनानुभविकत्वाद् । मन्थकारलेखानुपूर्वीभङ्गभिया तु मूलस्थ-
पाठो न पराऽवर्त्ति ।

ऽस्तिभवतीत्यादिवत् । पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि ए-
कादशं मनः पञ्च भूतानि षोडशको गणः । तथाऽऽह, ईश्वरकृष्णः ।

“मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।

षोडशकस्तु विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुष” इति ।

षोडशकगणमेवाह—

स्पर्शनं रसनं घ्राणं चक्षुः श्रोत्रं च पञ्चमम् ।

पञ्च बुद्धीन्द्रियाण्याहुस्तथा कर्मेन्द्रियाणि च ॥३८॥

पायूपस्थवचःपाणिपादाख्यानि मनस्तथा ।

अन्यानि पञ्चरूपाणि तन्मात्राणीति षोडश ॥३९॥

युग्मम् ।

पञ्च बुद्धीन्द्रियाणीति सम्बन्धः । स्पर्शनं त्वगिन्द्रियं, रसनं
जिह्वा, घ्राणं नासिका, चक्षुर्नेत्रं, पञ्चमं श्रोत्रं कर्ण इति, एतानि
पञ्चबुद्धिप्रधानानि बुद्धिसहचराण्येव ज्ञानं जनयन्तीति कृत्वा
बुद्धीन्द्रियाण्याहुः कथयन्ति, तन्मतीया इति । तथा कर्मेन्द्रि-
याणि चेति । तथा पूर्वोद्दिष्टपञ्चसंख्यामात्रमपि परामृशति ।
तान्येवाह—पायूपस्थवचःपाणिपादाख्यानीति । पायुरपानं,
उपस्थः प्रजननं, वचो वाक्यं, पाणिर्हस्तः पादश्चरण, स्तदाख्यानि
पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, कर्म कार्यव्यापारस्तस्य साधनानीन्द्रियाणी-
ति कर्मेन्द्रियाणि । तथा मन एकादशमिन्द्रियमित्यर्थः । अन्या-
नि पञ्चरूपाणि तन्मात्राणि चेति । रूपरसगन्धशब्दस्पर्शा-
ख्यानि तन्मात्राणीति षोडश ज्ञेयाः ।

पञ्चतन्मात्रेभ्यः पञ्चभूतोत्पत्तिमाह—

रूपात्तेजो रसादापो गन्धाद्भूमिः स्वराद्ब्रह्मः ।

स्पर्शाद्वायुस्तथैवं च पञ्चभ्यो भूतपञ्चकम् ॥४०॥

पञ्चभ्य इति, पञ्चतन्मात्रेभ्यः पञ्चभूतकमिति सम्बन्धः ।
रूपतन्मात्रात्तेजः, रसतन्मात्रादापः, गन्धतन्मात्राद् भूमिः,
स्वरतन्मात्रादाकाशं, स्पर्शतन्मात्राद्वायुः, एवं पञ्चतन्मा-
त्रेभ्यः पञ्च भूतान्युत्पद्यन्ते । असाधारणैकैकगुणकथनमिदम्,
उत्पत्तिश्च शब्दतन्मात्रादाकाशं शब्दगुणं शब्दो ह्यम्बर-
गुण इति । शब्दतन्मात्रसहितात्स्पर्शतन्मात्राद्वायुः शब्द-
स्पर्शगुण इति । शब्दस्पर्शतन्मात्रसहिताद् रूपतन्मात्रात्तेजः
शब्दस्पर्शरूपगुणमिति । शब्दस्पर्शरूपतन्मात्रसहिताद्रसतन्मा-
त्रादापः शब्दस्पर्शरूपरसगुणा इति । शब्दस्पर्शरूपरसत-
न्मात्रसहिताद् गन्धतन्मात्राद् शब्दस्पर्शरूपरसगन्धगुणा पृथिवी
जायत इति पञ्चभ्यः पञ्चभूतकमित्यर्थः ।

प्रकृतिविस्तरमेवोपसंहरन्नाह—

एवं चतुर्विंशतितत्त्वरूपं निवेदितं सांख्यमते प्रधानम् ।
अन्यस्त्वकर्ता विगुणस्तु भोक्ता, तत्त्वं पुमान्नित्यचिदभ्युपेतः ४१

एवं पूर्वोक्तप्रकारेण सांख्यमते चतुर्विंशतितत्त्वरूपं प्रधानं
निवेदितम् । प्रकृतिर्महानहङ्कारश्चेति त्रयं, पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि
पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, मनस्त्वेकं, पञ्च तन्मात्राणि, पञ्चभूतानि,
चेति चतुर्विंशतिस्तत्त्वानि रूपं यस्येति, एवंविधा प्रकृतिः
कथितेत्यर्थः । पञ्चविंशतितमं तत्त्वमाह—अन्यस्त्विति । अन्योऽक-
र्ता पुरुषः, प्रकृतेरेव संसरणादिधर्मत्वाद्, यदुक्तं—प्रकृतिः करोति
प्रकृतिर्बध्यते प्रकृतिर्मुच्यते, पुरुषोऽबद्धः पुरुषो मुक्तः, पुरुषस्तु
अमूर्तश्चेतनो भोगी नित्यः सर्वगतोऽक्रियः ।

अकर्ता निर्गुणः सूक्ष्मः आत्मा कापिलदर्शने ॥

पुरुषगुणानाह—विगुण इति । सत्त्वरजस्तमोरूपगुणत्र-
यविकलः । तथा भोक्ता भोगी, एवंप्रकारः पुमान् तत्त्वं

पञ्चविंशतितमं तत्त्वमित्यर्थः । तथा निखचिदभ्युपेतः, निखा चासौ चिच्चैतन्यशक्तिस्तयाऽभ्युपेतः सहितः । आत्मा हि स्वं बुद्धेरव्यतिरिक्तमभिमन्यते । मुखदुःखादयश्च विषया इन्द्रियद्वारेण बुद्धौ संक्रामन्ति । बुद्धिश्चोभयमुखदर्पणाकारा । ततस्तस्यां चैतन्यशक्तिः प्रतिबिम्बते । ततः मुख्यहं दुःख्यहमित्युपचर्यते । आह च पातञ्जले, “शुद्धोऽपि पुरुषः प्रत्ययं बौद्धमनुपश्यति तमनुपश्यन्नतदात्माऽपि तदात्मक इव प्रतिभासत” इति । मुख्यतस्तु चिच्छक्तिर्विषयपरिच्छेदशून्या । बुद्धेरेव विषयपरिच्छेदस्वभावत्वात् चिच्छक्तिसन्निधानाच्चाचेतनाऽपि बुद्धिश्चेतनावतीवावभासते । वादमहार्णवोऽप्याह—

बुद्धिदर्पणसंक्रान्तमर्थविप्रतिबिम्बकम् ।

द्वितीयदर्पणकल्पे पुरुषे ह्यधिरोहति ॥

तदेव भोक्तृत्वमस्य न तु विकारोत्पत्तिरिति । तथा चासुरिः—

विविक्ते हृक्परिणतौ बुद्धौ भोगोऽस्य कथ्यते ।

प्रतिबिम्बोदयः स्वच्छो यथा चन्द्रमसोऽम्भसि ॥

विन्ध्यवासी त्वेवं भोगमाचष्टे—

पुरुषोऽविकृतात्मैव स्वनिर्भासमचेतनम् ।

मनः करोति सान्निध्यादुपाधेः स्फटिको यथेति ॥

निखचिज्ज्ञानयुक्तः ।

बन्धमोक्षसंसाराश्च निखेऽप्यात्मनि भृत्यगतयोर्जयपराजययोरिव तत्फलकोशलाभादिसम्बन्धेन स्वामिन्युपचारवदश्राप्युपचर्यन्त इत्यदोषः ।

तत्त्वोपसंहारमाह—

पञ्चविंशतितत्त्वानि सांख्यस्यैव भवन्ति च ।

प्रधाननरयोश्चात्र वृत्तिः षड्ग्वन्धयोरिव ॥ ४२ ॥

पूर्वार्थं निगदसिद्धम् । अत्र सांख्यमते प्रधाननरयोः प्रकृतिपुरुषयोर्वृत्तिवर्तनं पङ्ग्वन्धयोरिव पङ्गुश्वरणविकलः, अन्धश्च नेत्रविकलः । यथा पङ्ग्वन्धौ संयुक्तावेव कार्यसाधनाय प्रभवतो न पृथग्भूतौ । प्रकृतिपुरुषयोरपि तथैव कार्यकर्तृत्वम् । प्रकृत्युपात्तं पुरुषो भुङ्क्त इत्यर्थः ।

मोक्षप्रमाणं चाह—

प्रकृतिवियोगो मोक्षः पुरुषस्यैवान्तरज्ञानात् ।

मानत्रितयं च भवेत् प्रत्यक्षं लैङ्गिकं शाब्दम् ॥४३॥

मोक्षः किमुच्यत इत्याह । पुरुषस्यात्मन आन्तरज्ञाना त्रिविधबन्धविच्छेदात्प्रकृतिवियोगो यः स मोक्षः प्रकृत्सा सह वियोगे विरहे साति पुरुषस्यापवर्गं इति । आन्तरज्ञानं च बन्धविच्छेदाद्भवति । बन्धश्च प्राकृतिकवैकृतिकदाक्षिणभेदात्रिविधः । तद्यथा । प्रकृतावात्मज्ञानाद् ये प्रकृतिमुपासते तेषां प्राकृतिको बन्धः । ये विकारानेव भूतेन्द्रियाहङ्कारबुद्धीः पुरुषबुद्धयोपासते तेषां वैकारिकः । इष्टापूर्ते दाक्षिणः, इष्टापूर्ते जनभोजनदानादिकं तस्मिन् । पुरुषतत्त्वानभिज्ञो हीष्टकारी कामोपहतमना बध्यत इति ।

इष्टापूर्ते मन्यमाना वरिष्ठं

नान्यत् श्रेयो येऽभिनन्दन्ति मूढाः ।

नाकस्य पृष्ठे ते मुकृतेन भूत्वा

इमं लोकं हीनतरं वा विशन्तीति वचनात् ॥

इति त्रिविधबन्धविच्छेदात्परमब्रह्मज्ञानानुभवस्ततः प्रकृतिवियोगः पुरुषस्य, प्रकृतिपुरुषविवेकदर्शनाच्च निवृत्तायां प्रकृतौ, पुरुषस्य स्वरूपावस्थानं मोक्ष इति श्लोकपूर्वार्द्धम् ।

मानत्रितयं प्रमाणत्रयं च, भवेत् स्यात्, प्रत्यक्षं लैङ्गिकं
शाब्दं चकारः सर्वत्र सम्बध्यते । प्रत्यक्षमिन्द्रियोपलभ्यं,
लैङ्गिकमनुमानगम्यं, शाब्दं चागमस्वरूपमिति प्रमाणत्रयम् ।

अथोपसंहरन्नाह—

एवं सांख्यमतस्यापि समासः कथितोऽधुना ।

जैनदर्शनसंक्षेपः कथ्यते सुविचारवान् ॥ ४४ ॥

एवं पूर्वोक्तप्रकारेण सांख्यमतस्यापि समासः संक्षेपः क-
थितः । अपि समुच्चयार्थे न केवलं बौद्धनैयायिकयोः संक्षेप
उक्तः, सांख्यमतस्याप्यधुना कथित इति । सांख्य इति पु-
रुषनिमित्तेयं सज्ज्ञा । संख्यस्य इमे सांख्याः । तालव्यो वा
शकारः, शङ्खनामाऽऽदिपुरुषः । अथ क्रमायातं जैनमतोद्देशमाह—
अधुनेत्युत्तराद्धेन सम्बध्यते । अधुना इदानीं जैनदर्शनसंक्षेपः
कथ्यते कथंभूत इति सुविचारवान् । सुष्ठु शोभनो विचारो-
ऽर्थोऽस्यास्तीत्यर्थे मतुप् । सुविचारवानिति साभिप्रायं प-
दम् । अपरदर्शनानि हि ।

पुराणं मानवो धर्मः साङ्गो वेदश्चिकित्सितम् ।

आज्ञासिद्धानि चत्वारि न हन्तव्यानि हेतुभिरि-
त्याद्युक्त्या न विचारपदवीमाद्रियन्ते । जैनस्त्वाह—

१ भ्रामाणिकोऽयं कल्पः । प्रथमकल्पस्तु कथमपि सङ्गमनीयः । वस्तुतस्तु,
“शुद्धात्मतत्त्वविज्ञानं सांख्यमित्यभिधीयत” इति व्यासस्मृत्या भावार्थकाङ्क्षप्रत्ययानि-
ष्पन्नज्ञानवाचकसङ्ख्याशब्दात्सम्बन्धिबोधकशैषिकाणां “सांख्य”शब्दः सिद्धः ।
यद्वा “संख्यां प्रकुर्वते चैव प्रकृतिं च प्रचक्षते । चतुर्विंशतितत्त्वानि तेन सांख्याः
प्रकीर्त्तिता” इति भारतात्, संख्याशब्दाद्देशार्थकाणां निष्पन्नः “सांख्य”शब्दः ।
उभयथाऽपि योगरूढः ।

अस्ति वक्तव्यता का चित्तेनेदं न विचार्यते ।

निर्दोषं काञ्चनं चेत्स्यात्परीक्षाया विभेति किम् ॥

इति युक्तियुक्तविचारपरम्परापरिचयपथपथिकत्वेन जैनो
युक्तिमार्गमेवावगाहते । न च पारम्पर्यादिपक्षपातेन युक्ति-
मुल्लङ्घयति परमार्हतः । उक्तञ्च—

पक्षपातो न मे वीरे न द्वेषः कपिलादिषु ।

युक्तिमद्वचनं यस्य तस्य कार्यः परिग्रहः ॥

इत्यादिहेतुहेतिशतनिरस्ताविपक्षप्रसरत्वेन “सुविचारवान्” इत्य-
साधारणविशेषणप्रसरणं ज्ञेयमिति ।

तदेवाह—

जिनेन्द्रो देवता तत्र रागद्वेषविवर्जितः ।

हतमोहमहामल्लः केवलज्ञानदर्शनः ॥ ४५ ॥

सुरासुरेन्द्रसंपूज्यः सद्भूतार्थोपदेशकः ।

कृत्स्नकर्मक्षयं कृत्वा संप्राप्तः परमं पदम् ॥ ४६ ॥

तत्र तस्मिन् जैनमते जिनेन्द्रो देवता कृत्स्नकर्मक्षयं कृत्वा
परमं पदं सम्प्राप्त इति सम्बन्धः । जिनेन्द्र इति जयन्ति रागा-
दीनिति जिनाः सामान्यकेवलिनस्तेषामिन्द्रः स्वामी तादृशास-
दृशचतुस्त्रिंशदतिशयसम्पत्सहितो जिनेन्द्रो देवता दर्शनप्रवर्तक
आदिपुरुष, एष कीदृक् शिवं संप्राप्त इति परासाधारणानि
विशेषणान्याह—रागद्वेषविवर्जित इति । रागः सांसारिकस्ने-
होऽनुग्रहलक्षणः, द्वेषो वैराग्याद्यनुबन्धान्निग्रहलक्षणः, ताभ्यां
विवर्जितो रहितः । एतावैव दुर्जयौ दुरन्तभवसम्पातहेतुकतया
च मुक्तिप्रतिरोधकौ समये प्रसिद्धौ । यदाह—

को दुःखं पाविज्जा कस्स न सुखेहि विम्हहो हुज्जा ।

को अ न लभेज्ज सुखं रागदोसा जइ न हुज्जा ॥

तथा हतमहामोहमल्लः मोहनीयकर्मोदयाच्च हिंसाऽऽत्म-
कशास्त्रेभ्योऽपि मुक्तिकाङ्क्षणादिव्यामोहो मोहः स एव
दुर्जेयत्वान्महामल्ल इव महामल्लः, हतो मोहो महामल्लो येनेति स
तथा । रागद्वेषमोहसद्भावादेव न चान्यतीर्थाधिष्ठातारो मु-
क्तयद्गतया प्रतिभासन्ते, तत्सद्भावश्च तेषु सुज्ञेय एव । यदुक्तम्—

रागोऽङ्गनासङ्गमनानुमेयो द्वेषो द्विषां दारणहेतिगम्यः ।

मोहः कुट्टागमदोषसाध्यो नो यस्य देवस्य स चैवमर्हन् ॥

इति रागद्वेषमोहरहितो भगवान्, तथा केवलज्ञानदर्शनः ।

धवखदिरपलाशादिव्यक्तिविशेषावबोधो ज्ञानम् । वनमिति
सामान्यावबोधो दर्शनम् । केवलशब्दश्चोभयत्र सम्बध्यते ।
केवलमिन्द्रियादिज्ञानानपेक्षं ज्ञानं दर्शनञ्च यस्येति । केवलज्ञान-
केवलदर्शनात्मको हि भगवान् करतलकलितविमलमुक्ताफलवद्द्र-
व्यपर्यायविशुद्धमखिलमिदमनवरतं जगत्स्वरूपं पश्यतीति केव-
लज्ञानदर्शन इति पदं साभिप्रायम् । अन्यस्य हि प्रथमं दर्शनमुत्प-
द्यते, ततो ज्ञानं, केवलिनस्त्वादौ ज्ञानं ततो दर्शनमिति । सु-
रासुरेन्द्रसम्पूज्यः । सेवाविधानसावधाननिरन्तरदौकमानदासा-
यमानदेवदानववन्दनीयः । तादृशैरपि पूज्यस्य मानवतिर्यक्-
खचरकिंनरनिकरसंसेव्यत्वमानुषङ्गिकमिति । तथा सद्भूता-
र्थोपदेशकः । सद्भूतार्थान् द्रव्यपर्यायरूपान् नितानित्यसा-
मान्यविशेषसदसद्भिलाप्याद्यनन्तधर्मात्मकान् पदार्थानुपदिश-
ति । तथा हि, वस्तुनस्तावदर्थक्रियाकारित्वं लक्षणम् । तच्च
निसैकान्ते न घटते । अप्रच्युतानुत्पन्नस्थिरैकरूपो हि नित्यः
स च क्रमेणार्थक्रियां कुर्वीताक्रमेण वा, अन्योन्यव्यतिरिक्तध-

सार्थानामर्थानां प्रकारान्तरेणोत्पादाभावात्, तत्र न क्रमेण स हि कालान्तरभाविनीः क्रियाः प्रथमक्रियाकाल एव प्रसह्य कुर्यात् समर्थस्य कालक्षेपायोगात्, कालक्षेपिणो वा सामर्थ्याप्राप्तेः । समर्थो हि तत्सहकारिसमवधानेन तमर्थं करोतीति चेद्, न तस्य सामर्थ्यमपरसहकारिसापेक्षवृत्तित्वात् “सापेक्षमसमर्थमि”ति न्यायात् । न तेन सहकारिणोऽपेक्ष्यन्ते, ऽपि तु कार्यमेव सहकारिष्वसत्स्वभवत्तमपेक्षत इति चेत्, तर्त्किं स भावोऽसमर्थः समर्थो वा । समर्थश्चेत्किं सहकारिप्रेक्षणादीनि तान्यपेक्षते न पुनर्नष्टिति घटयति । ननु समर्थमपि बीजमिलाजालानिलादिसहकारिसहितमेवाङ्कुरं करोति नान्यथा, तर्त्किं बीजस्य सहकारिभिः किं चिदुपक्रियते न वा । यदि नोपक्रियते तदा सहकारिसन्निधानात्प्रागिव किं न सोऽर्थक्रियायामुदास्ते, उपक्रियते चेत्स, तर्हि तैरुपकारो भिन्नोऽभिन्नो वा क्रियत इति वाच्यम् । अभेदे स एव क्रियत इति लाभमिच्छतो मूलक्षतिरायाता, कृतकत्वेन तस्यानिसत्त्वापत्तेः । भेदे सति कथं तस्योपकारः किं न सहाविन्ध्यादेरपि । तत्सम्बन्धात्तस्यायमिति चेत् । उपकार्योपकारकयोः कः सम्बन्धः । न तावत्संयोगो द्रव्ययोरेव तस्य भावात् । अत्र तूपकार्यं द्रव्यमुपकारश्च क्रियेति न संयोगो, नापि समवायः, तस्यैकत्वाद्वापकत्वाच्च प्रत्यासत्तिविप्रकर्षाभावेन सर्वत्र तुल्यत्वाद् न नियतैः सम्बन्धिभिः सम्बन्धो युक्तः । नियतसम्बन्धिसम्बन्धे चाङ्गीक्रियमाणे तत्कृतोपकारोऽस्य समवायस्याभ्युपगन्तव्यः, तथा च सत्युपकारस्य भेदाभेदकल्पना तदवस्थैव । उपकारस्य समवायादभेदे समवाय एव कृतः स्यात् । भेदे पुनरपि समवायस्य न नियतसम्बन्धे सम्बन्धत्वं, तन्नैकान्तनिस्यो भावः क्रमेणार्थक्रियां कुरुते ।

नाप्यक्रमेण । न ह्येको भावः सकलकालभावेनिर्युगपत्सर्वाः क्रियाः करोतीति प्रातीतिकं, कुरुतां वा तथाऽपि स द्वितीयक्षणे किं कुर्यात् । करणे वा क्रमपक्षभावी दोषः । अकरणे स्वर्थक्रियाकारित्वाभावादवस्तुत्वप्रसङ्ग इत्येकान्तनित्या क्रमाक्रमाभ्यां व्याप्ताऽर्थक्रिया व्यापकानुपलब्धिवलाद्व्यापकनिवृत्तौ निवर्तमाना व्याप्यमर्थक्रियाकारित्वं निवर्तयति । अर्थक्रियाकारित्वञ्च निवर्तमानं स्वव्याप्यसत्त्वं निवर्तयतीति नैकान्तनित्यपक्षो युक्तिक्षमः । एकान्तानित्यपक्षोऽपि न कक्षीकरणार्हः । अनित्यो हि प्रतिक्षणविनाशी, स च न क्रमेणार्थक्रियासमर्थो देशकृतस्य कालकृतस्य च क्रमस्यैवाभावात् । क्रमो हि पौर्वापर्यन्त-क्षणिकस्यासम्भवि, अवस्थितस्यैव हि नानादेशकालव्याप्ति-देशक्रमः कालक्रमश्चाभिधीयते । न चैतस्मिन् विनाशिनि सा-ऽस्ति । यदाहुः—

यो यत्रैव स तत्रैव यो यदैव स तदैव सः ।

न देशकालयोर्व्याप्तिर्भावानामिह विद्यते ॥

न च सन्तानापेक्षया पूर्वोत्तरक्षणानां क्रमः सम्भवति । सन्तानस्यावस्तुत्वात् । वस्तुत्वेऽपि तस्य यदि क्षणिकत्वं, न तर्हि क्षणेभ्यः कश्चिद्विशेषः । अथाक्षणिकत्वं तर्हि समाप्तः क्षणभङ्गवादः । नाप्यक्रमेणार्थक्रिया क्षणिके सम्भवति । स ह्येको बीजपुरादिरूपादिक्षणो युगपदनेकान् रसादिक्षणान् जनयन्नेकेन स्वभावेन जनयेद् नानास्वभावैर्वा । यद्येकेन, तदा तेषां रसादिक्षणानामेकत्वं स्यादेकस्वभावानन्यत्वात् । अथ नानास्वभावैर्जनयति किं चिद्रूपादिकमुपादानभावेन किं चिद्रसादिकं सहकारित्वेनेति, ते तर्हि स्वभावास्तस्यात्मभूता अनात्मभूता वा । अनात्मभूताश्चेत्स्वभावत्वहानिः । यद्यात्मभूतास्तर्हि तस्या-

नेकत्वमनेकस्वभावत्वात् । स्वभावानां वैकृत्यं प्रसज्येत ।
तदव्यतिरिक्तत्वात्तेषां तस्य चैकत्वात् । अथ य एवेकत्रोपादा-
नभावः स एवान्यत्र सहकारिभाव इति न स्वभावभेद इष्यते,
तर्हि नित्यस्यैकरूपस्य क्रमेण नानाकार्यकारिणः स्वभावभेदः का-
र्यसांकर्यं च कथमिष्यते क्षणिकवादिना । अथ नित्यमेकस्व-
रूपत्वादक्रमम्, अक्रमाच्च क्रमिणां नानाकार्याणां कथमुत्पत्ति-
रिति चेदहो स्वपक्षपक्षपाती देवानांप्रियः । यः खलु स्वयमे-
कस्मान्निरंशाद्रूपादिक्षणलक्षणात्कारणाद्युगपदनेककारणसाध्या-
न्यनेककार्याण्यङ्गीकुर्वाणोऽपि, परपक्षे नित्येऽपि वस्तुनि क्रमेण
नानाकार्यकरणेऽपि विरोधमुद्गावयति तस्मात्क्षणिकस्यापि
भावस्याक्रमेणार्थक्रिया दुर्घटा इत्यनित्यैकान्तादपि क्रमाक्रम-
योर्निवृत्त्यैव व्याप्याऽर्थक्रिया व्यावर्तते । तद्व्यावृत्तौ च सत्त्व-
मपि व्यापाकानुपलम्भबलेनैव निवर्तते इत्येकान्तानित्यवादो
न रमणीयः । स्याद्वादे तु पूर्वोत्तराकारपरिहारस्वीकारस्थिति-
लक्षणपरिणामेन भावानामर्थक्रियोपपत्तिरविरुद्धा । न चैकत्र
वस्तुनि परस्परविरुद्धधर्माध्यासयोगादसन् स्याद्वाद इति वा-
च्यम् । नित्यपक्षानित्यपक्षविलक्षणस्य कथं चित्सदसदात्मकस्य
पक्षान्तरस्याङ्गीक्रियमाणत्वात् तथैव च सर्वैरनुभवादिति ।
तथा च पठन्ति ।

भागे सिंहो नरो भागे योऽर्थो भागद्वयात्मकः ।

तमभागं विभागेन नरसिंहं प्रचक्षते इति ॥

तथा सामान्यैकान्तं, विशेषैकान्तं, भिन्नौ सामान्यविशेषौ,
चेत्थं निराचष्टे । तथा हि । विशेषाः सामान्याद्भिन्ना अभिन्ना
वा । भिन्नाश्चेन्मण्डूकजटाभारानुकाराः । अभिन्नाश्चेत्तदेव
तत्स्वरूपवदिति सामान्यैकान्तः । सामान्यैकान्तवादिनस्तु

द्रव्यास्तिकनयानुपातिनो मीमांसकभेदा अद्वैतवादिनः सां-
ख्याश्च । पर्यायनयान्वयिनो भाषन्ते विविक्ताः क्षणक्षयिणो
विशेषा एव परमार्थस्ततो विष्वग्भूतस्य सामान्यस्याप्रतीयमा-
नत्वात् । न हि गवादिव्यक्त्यनुभवकाले वर्णस्थानात्मकं
व्यक्तिरूपमवहायान्यार्त्तिक चिदेकमनुयायि प्रत्यक्षे प्रतिभासते
तादृशस्यानुभवाभावात् । तथा च पठन्ति—

एतासु पञ्चस्ववभासिनीषु
प्रत्यक्षबोधे स्फुटमङ्गुलीषु ।

साधारणं रूपमवेक्षते यः

शृङ्गं शिरस्यात्मन ईक्षते सः ॥

एकाकारपरामर्शप्रत्ययस्तु स्वहेतुदत्तशक्तिभ्यो व्यक्ति-
भ्य एवोत्पद्यत इति न तेन सामान्यसाधनं न्याय्यम् । किं च
यदिदं सामान्यं परिकल्प्यते, तदेकमनेकं च । एकमपि सर्वगतम्
सर्वगतं च । सर्वगतं चेत्किं न व्यक्त्यन्तरालेष्वपि लभ्यते,
सर्वगतैकत्वाभ्युपगमे च तस्य यथा गोत्वसामान्यं गोव्यक्तीः
क्रोडीकरोति, एवं किं न घटपटादिव्यक्तीरप्यविशेषात् ।
असर्वगतं चेद्विशेषरूपापत्तिरभ्युपगमबाधश्च । अथानेकं गो-
त्वाश्वत्वघटत्वपटत्वादिभेदभिन्नत्वात्, तर्हि विशेषा एव स्वीकृता
अन्योन्यव्यावृत्तिहेतुत्वात् । न हि यद्गोत्वं तदश्वत्वात्मकमि-
ति । अर्थक्रियाकारित्वं च वस्तुनो लक्षणं तच्च विशेषेष्वेव
स्फुटं लक्ष्यते, न हि सामान्येन का चिदर्थक्रिया क्रियते तस्य
निष्क्रियत्वात् । वाहदोहादिष्वर्थक्रियासु विशेषाणामेवोप-
योगात् । तदेदं सामान्यं विशेषेभ्यो भिन्नमभिन्नं वा । भिन्नं
चेदवस्तु, विशेषविश्लेषार्थक्रियाकारित्वाभावात् । अभिन्नं
चेद्विशेषा एव तत्स्वरूपवदिति विशेषैकान्तवादः । नैगमनया-

नुगाभिनस्त्वाहुः । स्वतन्त्रौ सामान्यविशेषौ, तथैव प्रमाणेन प्रतीतत्वात् । तथा हि । सामान्यविशेषावत्यन्तं भिन्नौ, विरुद्धधर्माध्यासितत्वाद्, यावेवं तावेवं यथा पाथःपावकौ, तथा चेतौ, तस्मात्तथा । सामान्यं हि गोत्वादि सर्वगतं, तद्विपरीताश्च शबलशाबलेयादयो विशेषाः ततः कथमेषामैक्यं युक्तम् । न सामान्यात् पृथग् विशेषस्योपलम्भ इति चेत्, कथं तर्हि तस्योपलम्भ इति वाच्यम् । सामान्यव्याप्तस्येति चेत् । न तर्हि स विशेषोपलम्भः, सामान्यस्यापि तेन ग्रहणात् । ततश्च तेन बोधेन विविक्तविशेषग्रहणाभावात् तद्वाचकं ध्वनिं तत्साध्यं च व्यवहारं न प्रवर्तयेत् प्रमाता, न चैतदास्ति विशेषाभिधानव्यवहारयोः प्रवृत्तिदर्शनात्, तस्माद्विशेषमभिलषता तत्र व्यवहारं प्रवर्तयता तद्ग्राहको बोधोऽभ्युपगन्तव्यः । एवं सामान्यस्थाने विशेषशब्दं विशेषस्थाने च सामान्यशब्दं प्रयुज्जानेन सामान्येऽपि तद्ग्राहको बोधो विविक्तोऽङ्गीकर्तव्यः । तस्मात्स्वस्वग्राहिणि ज्ञाने पृथक् प्रतिभासमानत्वाद् द्वावपीतरेतरविशेकलितौ, ततो न सामान्यविशेषात्मकत्वं वस्तुनो घटत इति स्वतन्त्रः सामान्यविशेषवादः । स्वतन्त्रसामान्यविशेषदेशका नैगमनयानुरोधिनः काणादा आक्षपादाश्च । तदेतत्पक्षत्रयमपि क्षोदं न क्षमते । प्रमाणबाधितत्वात् । सामान्यविशेषोभयात्मकस्यैव वस्तुनो निर्विगानमनुभूयमानत्वात् । वस्तुनो हि लक्षणमर्थक्रियाकारित्वं, तच्चानेकान्तत्वाद् एवाविकलं कलयन्ति परीक्षकाः । तथा हि । गौरित्युक्ते खुरककुदलाङ्गूलसाम्नाविषाणाद्यवयवसंपन्नं वस्तुरूपं सर्वव्यक्त्यनुयायि प्रतीयते, तदा महिष्यादिव्यावृत्तिरपि प्रतीयते । यत्रापि च शबला गौरित्युच्यते, तत्रापि च यथा विशेषप्रतिभासस्तथा गोत्वप्रति-

भासोऽपि स्फुट एव । शबलेति केवलविशेषोच्चारणेऽप्यर्था-
त्प्रकरणाद्वा गोत्वमनुवर्तते । अपि च शबलत्वमपि नानारूपं,
तथा दर्शनात् । ततो वक्त्रा शबलेत्युक्ते क्रोडीकृतशबलसामान्यं
विवक्षितगोव्यक्तिगतमेव शबलत्वं व्यवस्थाप्यते । तदेवमाबालगो-
पालं प्रतोतप्रसिद्धेऽपि वस्तुनः सामान्यविशेषात्मकत्वे तदुभ-
यैकान्तवादः प्रलापमात्रम् । न हि क्वचित्कदाचित्केन चित्
किं चित्सामान्यं विशेषविनाकृतमनुभूयते, विशेषा वा तद्विना-
कृताः । यदाहुः—

द्रव्यं पर्यायवियुतं पर्याया द्रव्यवर्जिताः ।

क्व कदा केन किंरूपा दृष्टा मानेन केन चेति ॥

केवलं दुर्णयबलप्रभावितप्रबलमतिव्यामोहादेकमपलप्या-
न्यतरद् व्यवस्थापयन्ति कुमतयः । सोऽयमन्धगजन्यायः । ये-
ऽपि च तदेकान्तपक्षोपनिपातिनः प्रागुक्तदोषास्तेऽप्यनेकान्तवा-
दप्रचण्डमुद्गरप्रहारजर्जरितत्वान्नोच्छ्रसितुमपि क्षमाः । स्वत-
न्त्रसामान्यविशेषवादिनस्त्वेवं प्रतिक्षेप्याः सामान्यं प्रतिव्यक्ति-
कथं चिद्विभिन्नं, कथं चित्तदात्मकत्वाद्विसदृशपरिणामवत् ।
यथैव हि काचिद्व्यक्तिरूपलभ्यमाना व्यक्त्यन्तराद्विशिष्टा विस-
दृशपरिणामदर्शनादवतिष्ठते, तथा सदृशपरिणामात्मकसामा-
न्यदर्शनात्समानेति, तेन समानो गौरयं, सोऽनेन समान इति
प्रतोतेः । न चास्य व्यक्तिस्वरूपादभिन्नत्वात्सामान्यरूपता-
व्याघातः । यतो रूपादीनामपि व्यक्तिस्वरूपादभिन्नत्वमस्ति ।
न च तेषां गुणरूपताव्याघातः । कथं चिद्व्यक्तिरेकस्तु
रूपादीनामिव सदृशपरिणामस्याप्यस्त्येव पृथग्व्यपदेशादि-
भाक्तात् । विशेषा अपि नैकान्तेन सामान्यात्पृथग् भवितु-
मर्हन्ति । यतो यदि सामान्यं सर्वगतं सिद्धं भवेत्तदा तेषा-

मसर्वगतत्वं, ततो विरुद्धधर्माध्यासः स्याद्, न च तस्य तत्सिद्धं,
प्रागुक्तयुक्त्या निराकृतत्वात् । सामान्यस्य विशेषाणाञ्च परस्परं
कथं चिद्व्यतिरेकेणैकानेकरूपतया व्यवस्थितत्वात् । विशेषे-
भ्योऽव्यतिरिक्तत्वाद्धि सामान्यमप्यनेकमिष्यते । सामान्यात्तु
विशेषाणामव्यतिरेकात् तेऽप्येकरूपा इति । एकत्वं च
सामान्यस्य संग्रहनयार्पणात्सर्वत्र विज्ञेयम् । अनेकत्वं च
प्रमाणार्पणात्तस्य सदृशपरिणामरूपस्य विसदृशपरिणामवत्
प्रतिव्यक्तिभेदात् । एवं चासिद्धं सामान्यविशेषयोः सर्व-
था विरुद्धधर्माध्यासितत्वम् । कथं चिद्विरुद्धधर्माध्यासितत्वं
चेद्विवक्षितं तदाऽस्मत्पक्षप्रवेशः । कथं चिद्विरुद्धधर्माध्यासस्य
कथं चिद्वेदाविनाभूतत्वात् । पाथःपावकदृष्टान्तोऽपि साध्य-
साधनविकलः, तयोरापि कथं चिद्विरुद्धधर्माध्यासितत्वेन भिन्न-
त्वेन च स्वीकारात्, पयस्त्वपावकत्वादिना हि तयोर्विरुद्धधर्मा-
ध्यासो भेदश्च, द्रव्यत्वादिना पुनस्तद्वैपरीत्यमिति । तथा च कथं
न सामान्यविशेषात्मकत्वं वस्तुनो घटत इति । उक्तं च—

दोहिं विणएहिं पणीयं सत्थमुलूगेण तहवि मिच्छत्तं ।

जं सविसयप्पहाणत्तणेण अण्णोणणिरवेव्वं ॥ तथा

निर्विशेषं हि सामान्यं भवेत्स्वरविषाणवत् ।

सामान्यरहितत्वेन विशेषास्तद्वदेव हि ॥

तथैकान्तसत्त्वमेकान्तासत्त्वं च वार्त्तमेव । तथा हि । सर्व-
भावानां हि सदसदात्मकत्वमेव स्वरूपम् । एकान्तसत्त्वे वस्तुनो
वैस्वरूप्यं स्यात् । एकान्तासत्त्वे च निःस्वभावता भावानां
स्यात् । तस्मात्स्वरूपेण सत्त्वात्, पररूपेण चासत्त्वात् सदस-
दात्मकं वस्तु सिद्धम् । यदाहुः—

“सर्वमस्ति स्वरूपेण पररूपेण नास्ति च ।

अन्यथा सर्वसत्त्वं स्यात् स्वरूपस्याप्यसम्भव” इति ॥

ततश्चकस्मिन् घटे सर्वेषां घटव्यतिरिक्तपदार्थानामभाव-
रूपेण वृत्तेरनेकान्तात्मकत्वं घटस्य सूपपादम् । एवं चैकस्मि-
न्नर्थे ज्ञाते सर्वेषामर्थानां ज्ञानं, सर्वपदार्थपरिच्छेदमन्तरेण तन्नि-
षेधात्मन एकस्य वस्तुनो विविक्ततया परिच्छेदासम्भवात् ।
आगमोऽप्येवमेव व्यवस्थितः ।

“जे एगं जाणइ सो सव्वं जाणइ जो सव्वं जाणइ सो
एगं जाणइ” । तथा—

एको भावः सर्वथा येन दृष्टः
सर्वे भावाः सर्वथा तेन दृष्टाः ।
सर्वे भावाः सर्वथा येन दृष्टाः
एको भावः सर्वथा तेन दृष्ट इति

सुघटं सदसदनेकान्तात्मकं वस्तु । अनयैव भङ्ग्या
स्यादस्तिस्याननास्तिस्यादवक्तव्यादिसप्तभङ्गीविस्तरस्य जगत्—
पदार्थसार्थव्यापकत्वाद् अभिलाष्यानभिलाष्यात्मकमप्यूह्यमिति ।
सद्भूतार्थोपदेशक इति, कृत्स्नकर्मक्षयं कृत्वेति । कृत्स्नानि सर्वाणि
घास्यघासादोनि यानि कर्माणि जीवभोग्यवेद्यपुद्गलास्तेषां क्षयं
निर्जरणं विधाय; परमं पदं सम्प्राप्तः । अपरे हि सौगतादयो
मोक्षमवाप्यापि तीर्थनिकारादिसम्भवे भूयो भूयो भवमवत-
रन्ति । यदाहुः—

ज्ञानिनो धर्मतीर्थस्य कर्तारः परमं पदम् ।

गत्वा गच्छन्ति भूयोऽपि भवं तीर्थनिकारत इति

न ते परमार्थतो मोक्षगतिभाजः, कर्मक्षयाभावात् । न हि
तत्त्वतः कर्मक्षये पुनर्भवावतारः । यदुक्तम्—

दग्धे बीजे यथाऽत्यन्तं प्रादुर्भवति नाङ्कुरः ।

कर्मबीजे तथा दग्धे न रोहति भवाङ्कुर इति ॥

अहंश्च भगवान् कर्मक्षयपूर्वमेव शिवपदं प्राप्त इति ।

तत्त्वान्याह—

जीवाजीवौ तथा पुण्यं पापमाश्रवसंवरो ।

बन्धश्च निर्जरामोक्षौ नत्र तत्त्वानि तन्मते ॥४७॥

तन्मते जैनमते, नत्र तत्त्वानि सम्भवन्तीति ज्ञेयम् । नामानि निगदसिद्धान्येव ।

जीवाजीवपुण्यतत्त्वमेवाह—

तत्र ज्ञानादिधर्मेभ्यो भिन्नाभिन्नो विवृत्तिमान् ।

कर्त्ता शुभाशुभं कर्म भोक्ता कर्मफलस्य च ॥४८॥

चैतन्यलक्षणो जीवो, यश्चैतद्वैपरीत्यवान् ।

अजीवः स समाख्यातः, पुण्यं सत्कर्मपुद्गलाः ॥४९॥

युग्मम् ।

तत्र जैनमते, चैतन्यलक्षणो जीव इति सम्बन्धः । विशेषणान्याह—ज्ञानादिधर्मेभ्यो भिन्नाभिन्न इति । ज्ञानमादिर्येषां धर्माणामिति ज्ञानदर्शनचारित्ररूपा धर्मगुणास्तेभ्योऽयं जीवश्चतुर्दशभेदोऽपि कथञ्चिद्विन्नः कथञ्चिदभिन्न इत्यर्थः । एकेन्द्रियादिपञ्चेन्द्रियपर्यन्तेषु स्वापेक्षया ज्ञानवत्त्वमस्त्येवेत्याभिन्नत्वं ज्ञानादिभ्यः, परापेक्षया पुनरज्ञानवत्त्वमिति भिन्नत्वम् । लेशतश्चेत्सर्वजीवेषु न ज्ञानवत्त्वं, तदा जीवोऽजीवत्वं प्राप्नुयात् । तथा च सिद्धान्तः—

“सर्वजीवाणं पियणं अक्खरस्स अणन्तओ भागो निच्छुग्याडिओ ।

जइ सो वि आवरेज्झा ता जीवो अजीवत्तं पाविज्झा ।

मुद्धा वि मेहसमुदये होइ पहा चन्दसूराणम्” ॥

तथा विवृत्तिमानिति । विवृत्तिः परिणामः साऽस्यास्तीति मत्वर्थीयो मतुप् । सुरनरनारकतिर्यङ्क्षु एकेन्द्रियादिपञ्चेन्द्रियपर्यन्तजातिषु विविधोत्पत्तिरूपान्यरिणामाननुभवति जीव इत्यर्थः । अन्यच्च शुभाशुभं कर्म कर्त्ता । शुभं सातवेद्यम्, अशुभमसातवेद्यम् । शुभञ्चाशुभञ्चेति द्वन्द्वः । एवंविधं कर्म भोक्तव्यफलकर्तृभूतं कर्त्ता, स्वात्मसाद्विधाता उपार्जयितेति यावत् । न च साङ्ख्यवदकर्त्ताऽऽत्मा शुभाशुभावन्धकश्चेति । तथा कर्मफलम्भोक्ता । न च केवलः कर्त्ता, किं तु भोक्ताऽपि स्वोपार्जितपुण्यपापकर्मफलस्य वेदयिता । न चान्यकृतस्यान्यो भोक्ता । तथा चागमः—

“जीवाणं भन्त ! किं अत्तकडे दुक्खे, परकडे दुक्खे, तदुभयकडे दुक्खे, ।

गोयम ! अत्तकडे दुक्खे, नो परकडे दुक्खे, नो तदुभयकडे दुक्खे,” इति ॥

कर्त्तैव भोक्ता । तथा चैतन्यलक्षण इति । चैतन्यं चैतनास्वभावत्वं, तदेव लक्षणं मूलगुणो यस्येति । सूक्ष्मबादरभेदा एकेन्द्रिया,स्तथा विकलेन्द्रियास्त्रयः, संज्ञासंज्ञिभेदाश्च पञ्चेन्द्रियाः, सर्वेऽपि पर्याप्ता अपर्याप्ताश्चेति चतुर्दशापि जीवभेदाश्चैतन्यं न व्यभिचरन्तीति । अथाजीवमाह—“यश्चैतद्रैपरीखवानजीवः स समाख्यात” इति । यः पुनस्तस्माज्जीवलक्षणाद्रैपरीखमन्यथात्वमस्यास्तीति तद्रैपरीखवान् विपरीतस्वभावोऽचेतनः सोऽजीवः समाख्यातः कथितः पूर्वसूरिभिरिति । भेदाश्च धर्माधर्माकाशपुङ्गलाः स्कन्धदेशप्रदेशगुणा अद्धाकेवलपरमाणुश्चेति चतुर्दश जीवभेदाः । पुण्यं सत्कर्मपुद्गला इति । पुण्यं नाम तत्त्वं कीदृगिसाह—सत्कर्मपुद्गला इति । सच्छोभनं सातवेद्यं कर्म, तस्य पुद्गला दलपाटकानि पुण्यप्रकृतय इत्यर्थः । ताश्च द्वाचत्वारिंशत्तद्यथा—

नरतिरिसुराउच्चं सायं परघायआयवुज्जोयं ।
 तित्थुस्सास्सुनिमाणं पणिंदिवइरुस्सभचउरंसं ॥
 तसदसचउवजाई सुरमणुदुगपंचतणुउवंगतिअं ।
 अगुरुलहुपढमखगई वायालीसं सुहपयडी ॥
 भावार्थस्तु ग्रन्थविस्तरभयान्नोच्यत इति श्लोकार्थः ।

शेषतत्त्वमाह—

पापं तद्विपरीतन्तु मिथ्यात्वाद्यास्तु हेतवः ।
 यस्तैर्बन्धः स विज्ञेय आश्रवो जिनशासने ॥५०॥

तु पुनस्तद्विपरीतं पुण्यप्रकृतिविसदृशं पापं पापतत्त्वमि-
 स्सर्थः । मिथ्यात्वाद्याश्चेति । मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषा-
 ययोगा हेतवः । पापस्य कारणानि तत्प्रकृतयश्च द्व्यशीति-
 स्तद्यथा—

“थावरदसचउजाई अपढमसंठाणखगइसंघयणा ।
 तिरिनिरयदुगाउजाई वन्नचऊनामचउतीसा ॥

नरयाउनीयअस्सा—

यघाइपणयालसहियवासीई” इति ।

पुण्यप्रकृतिव्यतिरिक्ताः पापप्रकृतयो द्व्यशीतिः ।

वर्णचतुष्कस्य तु शुभाशुभरूपेणोभयत्रापि सम्बध्यमानत्वा-
 न्न दोषः । यस्तैर्मिथ्यादर्शनादिभिर्बन्धः कर्मबन्धः स जिनशा-
 सन आश्रवो विज्ञेयः, आश्रवतत्त्वं ज्ञेयमित्यर्थः । तत्प्रकृतयश्च
 द्वाचत्वारिंशत् । तथा हि । पञ्चेन्द्रियाणि, चत्वारः कषायाः, पञ्च
 व्रतानि, मनोवचनकायाः, पञ्चविंशतिक्रियाश्च कायिक्यादय,
 इत्याश्रवः ।

संवरस्तन्निरोधस्तु बन्धो जीवस्य कर्मणः ।

अन्योन्यानुगमात्कर्मसम्बन्धो यो द्वयोरपि ॥५१॥

तु पुनस्तन्निरोध आश्रवद्वारप्रतिरोधः संवरतत्त्वम् । संव-
रप्रकृतयस्तु सप्तपञ्चाशत्तद्यथा—

समिद्गुत्तिपरीसहजइधम्मभावणाचरित्ताणि ।

पणतिगदुवीसदसवार पञ्चभेएहिं सगवणा ॥

पञ्च समितय, स्तिस्रो गुप्तयो, द्वाविंशतिः परीषहा, दशविधो
यतिधर्मः, द्वादश भावनाः, पञ्च चारित्राणीति प्रकृतयः । बन्धो ना-
म जीवस्य प्राणिनः कर्मणां वेद्यस्यान्योन्यानुगमात् परस्परक्षीर-
नीरन्यायेन लोलीभावाद् यो द्वयोरपि जीवकर्मणोः सम्बन्धः
संयोगः स बन्धनाम तत्त्वमित्यर्थः । स चतुर्विधः प्रकृति-
स्थित्यनुभागप्रदेशभेदात् ।

“स्वभावः प्रकृतिः प्रोक्तः स्थितिः कालावधारणम् ।

अनुभागो रसो ज्ञेयः प्रदेशो दलसञ्चयः” ॥

इत्यादिः स बन्धो ज्ञेयः ।

निर्जरामोक्षौ चाह—

बद्धस्य कर्मणः शाटो यस्तु सा निर्जरा मता ।

आत्यन्तिको वियोगस्तु देहादेर्मोक्ष उच्यते ॥ ५२ ॥

यः पुनर्बद्धस्य स्पृष्टबद्धनिधत्तनिकाचितादिरूपेणार्जितस्य
कर्मणस्तपश्चरणध्यानजपादिभिः शाटः कर्मक्षपणं सा निर्जरा
मता पूर्वस्वरिभिरिति । सा पुनर्द्विविधा, सकामाकामभेदेन । तु
पुनर्देहादेरात्यन्तिको वियोगो मोक्ष उच्यते । स च नवविधो यथा—
“संतपयवरूपणया द्रव्यमाणं च खित्तपसणा य ।

कालो य अन्तरं भागो भावो अप्पा बहुं चेव” इति ॥

नवप्रकारो हि करणीयः । बाह्यप्राणानामासन्निका-
पुनर्भावित्वेनाभावः शिव इत्यर्थः । ननु सर्वथा प्राणाभा-
वादजीवत्वप्रसङ्गः, तथा च द्वितीयतत्त्वान्तर्भूतत्वान् मोक्ष-
तत्त्वाभाव इति चेन्न । मोक्षे हि द्रव्यप्राणानामेवाभावः ।
भावप्राणास्तु नैष्कर्मिकावस्थायामपि सन्त्येव । यदुक्तम् ।

“यस्मात्क्षायिकसम्यक्त्वं वीर्यसिद्धत्वदर्शनज्ञानैः ।

आसन्निकैः संयुक्तो निर्द्रन्द्रेनापि च सुखेन ॥

ज्ञानादयस्तु भावप्राणा मुक्तोऽपि जीवति स तर्हि ।

तस्माज्जीवत्वं हि नित्यं सर्वस्य जीवस्य” इति ॥

सङ्गतदेहवियोगान्मोक्ष, आदिशब्दाद्देहेन्द्रियधर्मविरहोऽपीति
पद्यार्थः ।

एवं नामोद्देशेन तत्त्वानि सङ्कीर्णं फलपूर्वकमुपसंहारमाह—

एतानि तत्र तत्त्वानि यः श्रद्धते स्थिराशयः ।

सम्यक्त्वज्ञानयोगेन तस्य चारित्रयोग्यता ॥५३॥

एतानि पूर्वोक्तानि, तत्र जिनमते, तत्त्वानि यः कश्चित्
स्थिराशयो दृढचित्तः सन् श्रद्धते, अवैपरीक्षेन मनुते । एतावता
जानन्नपि अश्रद्धानो मिथ्यादृगेव । यथोक्तं—श्रीगन्धिहस्तिमहा-
तर्के । “द्वादशाङ्गमपि श्रुतं विदर्शनस्य मिथ्ये”ति । तस्य दृढमानस-
स्य सम्यक्त्वयोगेन चारित्रयोग्यता चारित्रार्हता । सम्यक्त्वज्ञान-
योगेनेति । सम्यक्त्वं च ज्ञानं च सम्यक्त्वज्ञाने तयोर्योगस्तेन ।
ज्ञानदर्शनविनाकृतस्य हि चारित्रस्य सम्यक्चारित्रस्य व्यव-
च्छेदार्थं सम्यक्त्वज्ञानग्रहणमिति ।

फलमाह—

तथा भव्यत्वपाकेन यस्यैतत्त्रितयं भवेत् ।

सम्यग्ज्ञानक्रियायोगाज्जायते मोक्षभाजनम् ॥५४॥

तथेत्युपदर्शने । भव्यत्वपाकेन परिपक्वभव्यत्वेन तद्भव एवा-
वश्यं मोक्षे गन्तव्यमिति । भव्यत्वस्य परिपाकेन यस्य पुंस एतत्-
त्रितयं दर्शनज्ञानचारित्ररूपं भवेत् । यत्तदोर्निखाभिसम्बन्धात्
सोऽनुक्तोऽपि सम्बध्यत इति । स पुमान्मोक्षभाजनं जायते निर्वा-
णश्रियं भुङ्क्त इत्यर्थः । कस्मात् सम्यग्ज्ञानक्रियायोगात् ।
सम्यगिति । सम्यक्त्वं दर्शनं, ज्ञानमागमावबोधः, क्रिया च चरण-
करणात्मिकास्तासां योगः सम्बन्धस्तस्माद् । न च केवलं दर्शनं
ज्ञानं चारित्रं वा मोक्षहेतुकम् । यदाहुर्भद्रवाहुस्वामिपादाः—

सुवहुं पि सुयमहीयं किं काही चरणविष्पमुक्कस्स ।

अन्धस्स जह पलित्ता दीवसयसहस्सकोडी वि ॥

तथा

नाणं चरित्तहीणं लिंगगहणं च दंसणविहीणं ।

संजमहीणं च तवं जो चरइ निरत्थयं तस्स ॥

दर्शनज्ञानचारित्राणि हि समुदितान्येव मोक्षकारणानि ।
यदुवाच, वाचकमुख्यः—“दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः” इति ।

प्रमाणे आह—

प्रत्यक्षं च परोक्षं च द्वे प्रमाणे तथा मते ।

अनन्तधर्मकं वस्तु प्रमाणविषयस्त्वह ॥ ५५ ॥

तथेति प्रस्तुतमतानुसन्धाने । द्वे प्रमाणे मते अभिमते, के ते
इत्याह—प्रत्यक्षं च परोक्षं चेति । अश्नुते अक्ष्णोति वा व्याप्नोति
सकलद्रव्यक्षेत्रकालभावानिसक्षो जीवोऽश्नुते विषयमित्यक्षमिन्द्रियं
च अक्षमक्षं प्रतिगतं प्रत्यक्षमिन्द्रियाण्याश्रितव्यवहारसाधकं यज्ञ-
ज्ञानमुत्पद्यते तत् प्रत्यक्षमित्यर्थः । अवधिमनःपर्यायकेवलज्ञानानि,
तद्भेदाश्च प्रत्यक्षमेव अत एव मां व्यवहारिकपारमार्थिकैन्द्रियिकाती-
न्द्रियिकादयो भेदा अनुमानादधिकज्ञानविशेषप्रकाशकत्वादत्रैवा-
न्तर्भवन्ति । परोक्षं चेति । अक्षाणां परं परोक्षम् । अक्षेभ्यः परतो

वर्तत इति वा । परेणेन्द्रियादिना वोक्ष्यते परोक्षं स्मरणप्रत्यभि-
 ज्ञानतर्कानुमानागमभेदम् । अमुयैव भङ्ग्या मतिश्रुतज्ञाने अपि
 परोक्षमेवेति, द्वे प्रमाणे । प्रमाणमुक्त्वा तद्गोचरमाह—तु पुनः,
 इह जिनमते, प्रमाणविषयः प्रमाणयोः प्रत्यक्षपरोक्षयोर्विषयो गोच-
 रो ज्ञेय इत्यध्याहारः । किं तदित्याशङ्क्यामनन्तधर्मकं वस्त्विति ।
 वस्तुतत्त्वं पदार्थस्वरूपं किंविशिष्टम् अनन्तधर्मकम् अनन्तास्त्रिका-
 लविषयत्वादपरिमिता ये धर्माः सहभाविनः क्रमभाविनश्च पर्याया
 यत्रेति । अनेन साधनमपि दर्शितम् । तथा हि । सत्त्वमिति धर्मि,
 अनन्तधर्मात्मकत्वं साध्यो धर्मः, सत्त्वान्यथानुपपत्तेरिति हेतुः ।
 अन्यथाऽनुपपत्त्येकलक्षणत्वाद्धेतोरन्तर्व्याप्त्यैव साध्यस्य सिद्धत्वा-
 द्दृष्टान्तादिभिर्न प्रयोजनं, यदनन्तधर्मकं न भवति तत् सदापि न
 भवति यथा वियदिन्दीवरमिति केवलव्यतिरेकी हेतुः । साधर्म्य-
 दृष्टान्तानां पक्षकुक्षिनिक्षिप्तत्वेनान्वयायोगाद् । अनन्तधर्मात्मकत्वं
 चात्मनि तावत्साकारानाकारोपयोगिता कर्तृत्वं भोक्तृत्वं प्रदे-
 शाष्टकनिश्चलता अमूर्तत्वमसङ्ख्यातप्रदेशात्मकता जीवत्वमित्या-
 दयः सहभाविनो धर्मा, हर्षविषादशोकमुखदुःखदेवनारकति-
 र्यङ्गनरत्वादयस्तु क्रमभाविनः । धर्मास्तिकायादिष्वप्यसङ्ख्य-
 यप्रदेशात्मकत्वं गत्याद्युपग्रहकारित्वं मत्यादिज्ञानविषयत्वं तत्त-
 दवच्छेदकावच्छेद्यत्वमवस्थितत्वमरूपित्वमेकद्रव्यत्वं निष्क्रियत्व-
 मित्यादयः । घटे पुनरामत्वं पाकजरूपादिमत्त्वं पृथुबुधोदरक-
 म्बुग्रीवत्वं जलादिधारणहरणसामर्थ्यं मत्यादिज्ञानविषयत्वं नव-
 त्वं पुराणत्वमित्यादयः । एवं सर्वपदार्थेषु नानानयमताभि-
 ज्ञेन शाब्दानार्थाश्च पर्यायान् प्रतीत्य वाच्यशब्देष्वप्युदा-
 त्तानुदात्तस्वरितविवृतसंवृतघोषनादाघोषाल्पप्राणमहाप्राणताऽऽ-
 दयः, तत्तदर्थप्रज्ञायनशक्त्यादयश्चावसेयाः । अस्य हेतोरने-

कान्तप्रचण्डमुद्गराघातदलितशक्तित्वेनासिद्धविरुद्धनैकान्तिक-
त्वादीनां कण्टकानामनवकाश एवेत्येवंविधपर्यायासन्तसुभगं वस्तु
जिनशासने प्रमाणविषय इत्यर्थः ।

लक्ष्यनिर्देशं कृत्वा लक्षणमाह—

अपरोक्षतयाऽर्थस्य ग्राहकं ज्ञानमीदृशम् ।

प्रत्यक्षमितरज् ज्ञेयं परोक्षं ग्रहणेक्षया ॥ ५६ ॥

तत्र प्रत्यक्षमिति लक्ष्यनिर्देशः । अपरोक्षतयाऽर्थस्य ग्राहकं
ज्ञानमीदृशमिति लक्षणनिर्देशः । परोक्षोऽक्षगोचरातीतः, ततो-
ऽन्योऽपरोक्षस्तद्भावस्तच्चा तथा साक्षात्कृततयेति यावत् । अर्थ्यत
इत्यर्थो गम्यत इति हृदयम्, अर्थ्यत इति वाऽर्थो दाहपाकाद्य-
र्थक्रियाऽर्थिभिरभिलष्यत, इति तस्य । ग्राहकं, व्यवसायात्म-
कतया परिच्छेदकं यज्ञं ज्ञानं तदीदृशमिति ईदृगेव प्रत्यक्षमिति
संशङ्कः । अपरोक्षतयेत्यनेन परोक्षलक्षणसङ्कीर्णतामध्यक्षस्य प-
रिहरति । तस्यासाक्षात्कारितयाऽर्थग्रहणरूपत्वादिति । ईदृ-
शमिति । अमुना तु पूर्वोक्तन्यायात्सावधारणत्वेन विशेषण-
कदम्बसचिवलक्षणज्ञानोपदर्शनात्परपरिकल्पितस्य युक्तेरयं प्रत्य-
क्षतां प्रतिक्षिपति । एवं च यदाहुः “रिन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं ज्ञान-
मव्यपदेश्यमव्यभिचारि व्यवसायात्मकं प्रत्यक्षम्,” तथा “सत्सं-
प्रयोगे पुरुषस्येन्द्रियाणां बुद्धिजन्म तत्प्रत्यक्षमि”त्यादि, तदयु-
क्तमित्युक्तं भवति । अपूर्वप्रादुर्भावस्य प्रमाणबाधितत्वा-
दसन्तासतां शशविषाणादीनामप्युत्पत्तिप्रसङ्गात् । तस्मादि-
दमात्मरूपतया विद्यमानमेव विशेषकृद्धेतुकलापसन्निधानात्सा-
क्षादर्थग्रहणपरिणामरूपतया निर्वर्त्तते, तथा चोत्पन्नजन्मरूपादि-
विशेषणं न सम्भवेदथैवंविधार्थसूचकमेवैतादिसाचक्षीथास्तथा
सत्यविग्रानमेवेत्यास्तां तावत् । अधुना परोक्षलक्षणं दर्शयति ।

इतरदित्यादि । अपरोक्षतयाऽर्थस्य ग्राहकं ज्ञानं प्रत्यक्षमुक्तम् । तस्मादितरदसाक्षादर्थग्राहकं ज्ञानं परोक्षमिति ज्ञेयमवगन्तव्यम् । तदपि स्वसंवेदनापेक्षतया प्रत्यक्षमेव, बहिरर्थापेक्षया तु परोक्ष-
व्यपदेशमश्नुत इति दर्शयन्नाह । ग्रहणेक्षयेति । इह ग्रहणं प्रक्रमाद्बहिः-
प्रवर्त्तनमुच्यते, अन्यथा विशेषणवैयर्थ्यात्तस्येक्षाऽपेक्षा तया बहिः-
प्रवृत्तिपर्यालोचनयेति यावत् । तदयमर्थो यद्यपि स्वयं प्रत्यक्षं
तथाऽपि लिङ्गशब्दादिद्वारेण बहिर्विषयग्रहणेऽसाक्षात्कारितया
व्याप्तिरिति परोक्षमित्युच्यते इत्यर्थः ।

पूर्वोक्तमेव वस्तुतत्त्वमनन्तधर्मात्मकतया दृढयन्नाह—

येनोत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं यत्सत्तदिष्यते ।

अनन्तधर्मकं वस्तु तेनोक्तं मानगोचरः ॥ ५७ ॥

येन कारणेन यदुत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं तत्सत्सत्त्वरूपमिष्यते
तेन कारणेनानन्तधर्मकं वस्तु मानगोचरः, प्रत्यक्षपरोक्षप्रमाण-
विषय, उक्तं कथितमिति सम्बन्धः । उत्पादश्च व्ययश्च ध्रौव्य-
ञ्च, उत्पादव्ययध्रौव्याणि तेषां युक्तं मेलस्तदेव सत्त्वमिति प्रति-
ज्ञा, इष्यते केवलज्ञानिभिरभिलष्यते इति । वस्तुतत्त्वं चोत्पादव्यय-
ध्रौव्यात्मकम् । तथा हि । उर्वीपर्वततर्वादिकं सर्वं वस्तु द्रव्यात्मना
नोत्पद्यते, विपद्यते, वा परिस्फुटमन्वयादर्शनात् । लूनपुनर्जातिन-
खादिष्वन्वयदर्शनेन व्यभिचार इति न वाच्यम् । प्रमाणेन
बाध्यमानस्यान्वयस्यापरिस्फुटत्वात् । न च प्रस्तुतोऽन्वयः प्रमाण-
विरुद्धः, सत्यप्रत्यभिज्ञानसिद्धत्वात्—

सर्वव्याक्तिषु नियतं क्षणे क्षणेऽन्यत्वमथ च न विशेषः ।

सत्योश्चित्तपचित्तोराकृतिजातिव्यवस्थानादिति—

वचनात्ततो द्रव्यात्मना स्थितिरेव सर्वस्य वस्तुनः, पर्या-
यात्मना तु सर्वं वस्तूत्पद्यते विपद्यते, चास्खलितपर्यायानुभव-

सद्भावात् । न चैवं शुक्लशङ्खे पीतादिपर्यायानुभवेन व्यभि-
 चारः, तस्य स्वलद्रूपत्वात् । न खलु सोऽस्वलद्रूपो येन पूर्वा-
 कारविनाशोऽजहद्वृत्तोत्तराकारोत्पादाविनाभावी भवेत् । न च
 जीवादौ वस्तुनि हर्षामर्षोदासीन्यादिपर्यायपरंपराऽनुभवः स्वल-
 द्रूपः, कस्य चिद्धाधकस्याभावात् । ननूत्पादादयः परस्परं भिद्य-
 न्ते न वा, यदि भिद्यन्ते कथमेकं वस्तु ज्यात्मकं, न भिद्यन्ते
 चेत्तथाऽपि कथमेकं वस्तु ज्यात्मकं, तथा च यद्युत्पादादयो
 भिन्नाः कथमेकं ज्यात्मकम्, अथोत्पत्त्यादयोऽभिन्नाः कथमेकं
 ज्यात्मकमिति चेत् । तदयुक्तं, कथञ्चिद्भिन्नलक्षणत्वेन तेषां कथं
 चिद्वेदाभ्युपगमात् । तथा हि उत्पादविनाशध्रौव्याणि, स्याद्भिन्ना-
 नि, भिन्नलक्षणत्वाद्द्रूपादिवत् । न च भिन्नलक्षणत्वमसिद्धम् ।
 असत् आत्मलाभः, सतः सत्त्वाविप्रयोगो, द्रव्यरूपतयाऽनुवर्त्तनं, च
 खलूत्पादादीनां परस्परमसङ्कीर्णानि लक्षणानि सकललोकसाक्षि-
 काण्येव । न चामी भिन्नलक्षणा अपि, परस्परानपेक्षाः, खपुष्पवदस-
 त्त्वापत्तेः । तथा ह्युत्पादः, केवलो नास्ति, स्थितिविगमरहितत्वात्,
 कूर्मरोमवत् । तथा विनाशः, केवलो नास्ति, स्थित्युत्पत्तिरहित-
 त्वात्, तद्वदेव । स्थितिः, केवला नास्ति, विनाशोत्पादशून्यत्वात्,
 तद्वदेवे, सन्योन्यापेक्षाणामुत्पादादीनां वस्तुनि सत्त्वं प्रतिपत्तव्य-
 म् । तथा चोक्तं—

“घटमौलिसुवर्णार्थो नाशोत्पादस्थितिष्वलम् ।

शोकप्रमोदमाध्यस्थं जनो याति सहेतुकम् ॥

पयोव्रतो न दध्यत्ति न पयोऽत्ति दधिब्रतः ।

अगोरसब्रतो नोभे तस्माद्ब्रतुत्रयात्मकम्” ॥

इति । व्यतिरेकश्च यदुत्पादव्ययध्रौव्यात्मकं न भवति
 तद्वस्त्वेव न, यथा खरविषाणं, यथेदं तथेदमिति । अत एवान-

न्तधर्मकं वस्तु मानगोचरः प्रोक्तम् । अनन्ता धर्माः पर्यायाः सामान्यविशेषलक्षणा यत्रेत्यनन्तधर्मकं वास्त्विति । उत्पादव्ययध्रौव्यात्मकस्यैवानेकधर्मकत्वं युक्तियुक्ततामनुभवतीति ज्ञापनायैव भूयोऽनन्तधर्मकपदप्रयोगो, न पुनः पाश्चात्पद्योक्तानन्तधर्मकपदेन पौनरुक्त्यमाशङ्कनीयमिति पद्यार्थः ।

ग्रन्थस्य बालावबोधार्थफलकत्वादथोपसंहरन्नाह—

जैनदर्शनसंक्षेप इत्येष कथितोऽनघः ।

पूर्वापरविघातस्तु यत्र क्वापि न विद्यते ॥ ५८ ॥

इति पूर्वोक्तप्रकारेण, एष प्रत्यक्षलक्ष्यो, जैनदर्शनसंक्षेपः कथितः, विस्तरस्यागाधत्वेन वक्तुमगोचरत्वात् । उपयोगसारः संक्षेपो निवेदितः किंभूतोऽनघो निर्दूषणः सर्ववक्तव्यस्य सर्वज्ञमूलत्वेन दोषकालुष्यानवकाशात् । तु समुच्चयार्थे । तत्र पुनः पूर्वापरविघातः कापि न विद्यते, पूर्वास्मिन्नादा,वपरस्मिन्, प्रान्ते च विघातो विरुद्धार्थता यत्र दर्शने कापि पर्यन्तग्रन्थेऽपि परस्परविसंवादो नास्ति, आस्तां तावत्केवलभाषितेषु द्वादशाङ्गेषु पारंपर्यग्रन्थेष्वपि सुसम्बद्धार्थत्वाद् विरुद्धार्थदौर्गन्ध्याभावः । अयं भावो, यत् परतैर्थिकानां मूलशास्त्रेष्वपि न युक्तियुक्ततां पश्यामः, किं पुनः पाश्चात्पद्यविप्रलम्भग्रथितग्रन्थकथासु, यच्च कापि कापि कारुष्यादिपुण्यकर्मपुण्यानि च वचांसि कानि चिदाकर्णयामस्तान्यपि त्वदुक्तसूक्तसुधापयोधिमन्थोद्गतान्येव रत्नानीव सङ्गृह्य स्वात्मानं रत्नपतय इव बहु मन्वानः सुधा प्रगल्भन्ते यदाहुः—श्रीसिद्धसेनदिवाकरपादाः—

“सुनिश्चितं नः परतन्त्रयुक्तिषु

स्फुरन्ति याः काश्चन सूक्तिसम्पदः ।

तथैव ताः पूर्णमहार्णवोत्थिता

जगत्प्रमाणं जिनवाक्यविप्रुष" इति परमार्थः ।

अथ वैशेषिकमतस्य देवताऽऽदिसाम्येन नैयायिकेभ्यो ये विशेषं न मन्यन्ते तान् बोधयन्नाह—

देवताविषये भेदो नास्ति नैयायिकैः समम् ।

वैशेषिकाणां तत्त्वेषु विद्यतेऽसौ निर्दिश्यते ॥ ५९ ॥

शिवदेवतासाम्येऽपि, तत्त्वादिविशेषविशिष्टत्वाद् वैशेषिका-
स्तेषां वैशेषिकाणां काणादादीनां नैयायिकैराक्षपादैः समं सार्द्धं
देवताविषये शिवदेवताऽभ्युपगमे भेदो विशेषो नास्ति, तत्त्वेषु शा-
सनरहस्येषु भेदो विद्यते । तुशब्दोऽध्याहार्यः । असौ विशेषो
नैयायिकेभ्यः पृथग्भावो, निर्दिश्यते प्रकाश्यत इत्यर्थः ।

तान्येव तत्त्वान्याह—

द्रव्यं गुणस्तथा कर्म सामान्यं च चतुर्थकम् ।

विशेषसमवायौ च तत्त्वषट्कं हि तन्मते ॥ ६० ॥

तन्मते वैशेषिकमते, हि निश्चयेन, तत्त्वषट्कं ज्ञेयमिति स-
म्बन्धः । कथमित्याह—द्रव्यं गुण इत्यादि । आदिमतत्त्वं द्रव्य-
नाम, भेदबाहुल्येऽपि सामान्यादेकम् । द्वितीयतत्त्वं गुणनाम, तथेति
भेदान्तरसूचने । तृतीयं तत्त्वं कर्मसञ्ज्ञम् । चतुर्थकं च तत्त्वं सामा-
न्यम् । चतुर्थमेव चतुर्थकं स्वार्थे कः प्रत्ययः । चः समु-
च्चये । अन्यच्च विशेषसमवायौ । विशेषश्च समवायश्चेति
द्वन्द्वः । इति तद्दर्शने तत्त्वानि षड् ज्ञेयानि ।

भेदानाह—

तत्र द्रव्यं नवधा भूजलतेजोऽनिलान्तरिक्षाणि ।

कालदिगात्ममनांसि च, गुणाः पुनश्चतुर्विंशतिधा ६१

स्पर्शरसरूपगन्धाः शब्दः सङ्ख्या विभागसंयोगौ ।

परिमाणं च पृथक्त्वं तथा परत्वापरत्वे च ॥ ६२ ॥

बुद्धिः सुखदुःखेच्छा धर्माधर्मौ प्रयत्नसंस्कारौ ।

द्वेषः स्नेहगुरुत्वे द्रवत्ववेगौ गुणा एते ॥ ६३ ॥

नवद्रव्याणि चतुर्विंशतिगुणाश्च, निगदसिद्धान्येव । सं-
स्कारस्य वेगभावनास्थितिस्थापकभेदात्रिविधत्वेऽपि संस्कारत्व-
जात्यपेक्षयैकत्वम् । शौर्यौदार्यादीनां च गुणानामेष्वेव च-
तुर्विंशतिगुणेष्वन्तर्भावान्नाधिक्यम् ।

कर्मसामान्यभेदानाह—

उत्क्षेपावक्षेपावाकुञ्चनकं प्रसारणं गमनम् ।

पञ्चविधं कर्मैत, त्परापरे द्वे तु सामान्ये ॥ ६४ ॥

पञ्चापि कर्मभेदाः स्पष्टा एव, गमनग्रहणाद् भ्रमणरेचनस्य-
न्दनाद्यवरोधः । तु पुनः, सामान्ये द्वे द्विसङ्ख्ये । के ते इत्याह—
परापरे । परञ्चापरं च परापरे, परसामान्यमपरसामान्यं चेत्यर्थः ।

एतद्रव्यक्तिं विशेषव्यक्तिं चाह—

तत्र परं सत्ताऽऽख्यं द्रव्यत्वाद्यपर, मथ विशेषस्तु ।

निश्चयतो नित्यद्रव्यवृत्तिरन्त्यो विनिर्दिशेत् ॥ ६५ ॥

तत्र तयोर्मध्ये परं सत्ता भावो महासामान्यमिति वोच्यते,
द्रव्यत्वाद्यवान्तरसामान्यापेक्षया महाविषयत्वात् । अपरसामान्यं
द्रव्यत्वादि, एतच्च सामान्यविशेष इत्यपि व्यपदिश्यते । तथा
हि । द्रव्यत्वं नवसु द्रव्येषु वर्तमानत्वात्सामान्यं, गुणकर्मभ्यो
व्यावृत्तत्वाद्विशेषः, ततः कर्मधारये सामान्यविशेष इति ।
एवं द्रव्यत्वाद्यपेक्षया पृथिवीत्वादिकमपरं, तदपेक्षया घटत्वादि-

कम् । एवं चतुर्विंशतौ गुणेषु वृत्तेर्गुणत्वं सामान्यं, द्रव्यकर्मभ्यो व्यावृत्तेश्च विशेषः । एवं गुणत्वापेक्षया रूपत्वादिकं, तदपेक्षया नीलत्वादिकम् । एवं पञ्चसु कर्मसु वर्तमानत्वात्कर्मत्वं सामान्यं, द्रव्यगुणेभ्यो व्यावृत्तत्वाद्विशेषः । एवं कर्मत्वापेक्षयोत्क्षेपणत्वादिकं ज्ञेयम् । तत्र सत्ता द्रव्यगुणकर्मभ्योऽर्थान्तरं कया युक्तयेति चेत् । उच्यते । न द्रव्यं सत्ता, द्रव्यादन्येत्यर्थः, एकद्रव्यत्वाद्, एकैकस्मिन् द्रव्ये वर्तमानत्वादित्यर्थः, द्रव्यत्ववद्, यथा द्रव्यत्वं नवसु द्रव्येषु प्रत्येकं वर्तमानं द्रव्यं न भवति, किं तु सामान्यं विशेषलक्षणं द्रव्यत्वमेव, एवं सत्ताऽपि । वैशेषिकाणां हि, अद्रव्यं वा द्रव्यं, अनेकद्रव्यं वा द्रव्यं, तत्राद्रव्यं द्रव्यमाकाशं कालो दिगात्मानः परमाणवः, अनेकद्रव्यं तु द्रव्यणुकादिस्कन्धा, एकद्रव्यं तु द्रव्यमेव न भवति, एकद्रव्यवती सत्ता इति द्रव्यलक्षणविलक्षणत्वान्न द्रव्यम् । एवं न गुणः सत्ता, गुणेष्वभावाद्, गुणत्ववत् । यदि हि सत्ता, गुणः स्याद् न तर्हि गुणेषु वर्तेत, निर्गुणत्वाद् गुणानां, वर्तते च गुणेषु सत्ता, “सन् गुण” इति प्रतीतेः । तथा न सत्ता कर्म, कर्मसु भावात्, कर्मत्ववत् । यदि च सत्ता कर्म स्यान्न तर्हि कर्मसु वर्तेत, निष्कर्मत्वात्कर्मणां, वर्तते च कर्मसु भावः, “सत्कर्म” इति प्रतीतेः । तस्मात्पदार्थान्तरं सत्ता । अथ विशेषपदार्थमाहार्याऽर्द्धेन-विशेषस्त्विति । निश्चयतो नित्यद्रव्यवृत्तिरन्त्यो विनिर्दिशेत् । विनिर्दिशेत् कथयेद्, आचार्य इति ज्ञेयम् । कथमित्याह-अन्त्यो विशेषो नित्यद्रव्यवृत्तिरिति । तथा हि । नित्यद्रव्यवृत्तयोऽन्त्या विशेषा असन्तव्यावृत्तिहेतवस्ते द्रव्यादिवैलक्षण्यात् पदार्थान्तरम् । तथा च प्रशस्तकारः, अन्तेषु भवा अन्त्याः, स्वाश्रयविशेषकत्वाद्विशेषाः । विनाशारम्भरहितेषु नित्यद्रव्येष्वण्वाकाशकालदिगात्मनःसु

प्रतिद्रव्यमेकशो वर्त्तमाना असन्तव्यावृत्तिबुद्धिहेतवः । तथा ऽस्मदादीनां गवादिष्वश्वानिभ्यस्तुल्याकृतिक्रियाऽवयवोपच-
यापचयविशेषसंयोगानिमित्तासम्भवाद्, येभ्यो निमित्तेभ्यः प्रत्या-
धारं विलक्षणोऽयं विलक्षणोऽमिति प्रत्ययव्यावृत्तिर्देशकालवि-
प्रकर्षदृष्टे च परमाणौ स एवायमिति च प्रत्यभिज्ञानं च भवति
तेऽन्त्या विशेषा इति । अमी च विशेषा एव, न तु द्रव्यत्वा-
दिवत्सामान्यविशेषोभयरूपा व्यावृत्तेरेव हेतुत्वादित्यर्थः ।

समवायपदार्थव्यक्तिलक्षणमाह—

य इहायुतसिद्धानामाधाराधेयभूतभावानाम् ।

सम्बन्ध इह प्रत्ययहेतुः प्रोक्तः स समवायः ॥ ६६ ॥

इह प्रस्तुतमते, अयुतसिद्धानामाधाराधेयभूतानामिह प्रत्य-
यहेतुर्यः सम्बन्धः स समवायः । यथेह तन्तुषु पट इत्यादि—
प्रत्ययस्यासाधारणं कारणं समवायः । यद्वशात् स्वकारणसाम-
र्थ्यादुपजायमानं पटाद्याधार्यं तन्त्वाद्याधारे सम्बध्यते, यथा
छिदिः क्रिया छेद्येनेति । अयुतसिद्धानामिति । परस्परपरिहारेण
पृथगाश्रयानाश्रितानामाश्रयाश्रयिभाव इति । परस्परवैधर्म्यं तु
विविक्तैरभ्यूहं, षण्णामपि पदार्थानां स्वरूपकथनमात्राधिकृत-
त्वाद् ग्रन्थस्य, नेह प्रतन्यत इति ।

प्रमाणव्यक्तिमाह—

प्रमाणं च द्विधाऽमीषां प्रत्यक्षं लैङ्गिकं तथा ।

वैशेषिकमतस्यैवं संक्षेपः परिकीर्तितः ॥ ६७ ॥

यद्यप्यौलूक्यशासने व्योमशिवाचार्योक्तानि त्रीणि प्रमाणा-
नि, तथाऽपि श्रीधरमतापेक्षयाऽत्रोभे एव निगदिते । अमीषां वैशे-
षिकाणां, प्रमाणं द्विधा द्विप्रकारम् । चः पुनरर्थे । कथमित्याह

प्रत्यक्षमेकं प्रमाणं, तथेति द्वितीयभेदपरामर्शे, लैङ्गिकमनुमानम् ।
उपसंहरन्नाह—एवमिति । एवमिति प्रकारसूचनं, यद्यपि प्रमातृ-
फलाद्यपेक्षया बहु वक्तव्यं, तथाऽप्येवममुना प्रकारेण वैशेषि-
कमतस्य संक्षेपः कथितः परिकीर्तित इति ।

षष्ठं दर्शनमाह—

जैमिनीयाः पुनः प्राहुः सर्वज्ञादिविशेषणः ।

देवो न विद्यते कोऽपि यस्य मानं वचो भवेत् ॥६८॥

जैमिनिमुनेरमी इति जैमिनीयाः । पुत्रपौत्राद्यर्थे तद्धित ईयप्र-
त्ययः । जैमिनिशिष्याश्चैके उतरमीमांसावादिनः, एके पूर्वमीमां-
सावादिनः । तत्रोत्तरमीमांसावादिनो वेदान्तिनस्ते हि केवल-
ब्रह्माद्वैतवादसाधनव्यसनिनः शब्दार्थखण्डनाय युक्तीः खेटयन्तो
निर्वाच्यतत्त्वे व्यवतिष्ठन्ते । यदाहुः—

“अन्तर्भावितसत्त्वं चेत्कारणं सदसत्ततः ।

नान्तर्भावितसत्त्वं चेत्कारणं तदसत्ततः ॥

यथा यथा विचार्यन्ते विशीर्यन्ते तथा तथा ।

यद्येतत्स्वयमर्थेभ्यो रोचते तत्र के वयम् ॥

एकं ब्रह्मास्त्रमादाय नान्यं गणयतः क्व चित् ।

आस्ते न वीरधीरस्य भङ्गः सङ्गरकेलिषु ॥

एवं वादिप्रतिवादिनोः

समस्तलोकशास्त्रैकमत्यमाश्रित्य नृत्यतोः ।

का तदस्तु गतिस्तद्वद्वस्तुधीव्यवहारयोः ॥

उपपादयितुं तैस्तैर्मतैरशङ्कनीययोः ।

अनिर्वक्तव्यतावादपादसेवा गतिस्तयोः ॥

इत्यादिप्रलयकालानिलक्षुभितचरमसलिलराशिकल्लोलमाला-

ऽनुकारिणः परब्रह्माद्वैतसाधकहेतूपन्यासाः प्रोच्छलन्तश्चतुरच-
मत्कारं जनयन्तः क्व पर्यवस्यन्ति तास्तु युक्तयः सूत्रकृतानुल्लिङ्गि-
तत्वाद् ग्रन्थविस्तरभयाच्च नेह प्रपञ्च्यन्ते, ऽभियुक्तैस्तु खण्डनम-
हातर्कादिवसेयाः । पूर्वमीमांसावादिनश्च द्विधा प्राभाकरा भाट्टाश्च
क्रमेण पञ्चषट्प्रमाणप्ररूपकाः । अत्र तु सामान्येन सूत्रकृत्
पूर्वमीमांसावादिन एव जैमिनीयानुद्दिष्टवान् । ते पुनर्जैमिनीयाः,
प्राहुः कथयन्ति, कथमित्याह—सर्वज्ञादिविशेषणः कोऽपि देवो न
विद्यते यस्य वचो वचनं मानं प्रमाणं भवेत् । सर्वज्ञादिविशेषण
इति । सर्वज्ञादिना गुणेन विशेष्य इति । आदिशब्दाद्विभुत्वनि-
स्यत्वचिदात्मकत्वादिविशिष्टः कोऽपि देवो नास्ति यद्वचनं प्रमा-
णतामनुभवेद्, मानुषतनुत्वाविशेषेण विप्रलम्भकत्वाद् दुष्टपुरुष-
वत् । सर्वज्ञादिगुणविशिष्टपुरुषाद्यभाव इत्यर्थः । अथ किङ्कराय-
माणसुरासुरसेव्यमानताऽऽद्युपलक्षणेन त्रैलोक्यसाम्राज्यसूचक-
च्छत्रचामरादिविभूत्यन्यथानुपपत्तेश्चास्ति कश्चित् पुरुषविशेषः
सर्वज्ञ इति चेन्न । त्वद्यथोक्तवचनप्रपञ्चोपन्यासैरेव निरस्तत्वाद् ।
यथा—

“ देवागमनभोयानचामरादिविभूतयः ।

मायाविष्वपि दृश्यन्ते नातस्त्वमसि नो महान्” ॥

अथ यथाऽनादेरपि सुवर्णमलस्य क्षारमृत्पुटपाकादिप्र-
क्रियया शोध्यमानस्य निर्मलत्वमेवमात्मनोऽपि निरन्तरज्ञानाद्य-
भ्यासेन विगतमलत्वात् किं न सम्भवेदिति मतिस्तदपि न ह्यभ्या-
समात्रसाम्ये शुद्धेरपि तदेव तादवस्थ्यम् । यदुक्तम्—

“ गरुत्मच्छाखामृगयोर्लङ्घनाभ्याससम्भवे ।

समानेऽपि समानत्वं लङ्घनस्य न विद्यते” ॥

न च सुतरां चरणशक्तिमानपि पङ्गुरखर्वपर्वतशिखाम-
धिरोढुं क्षमः । उक्तञ्च—

“दशहस्तान्तरं व्योम्नो यो नामोत्प्लुस गच्छति ।

न योजनशतं गन्तुं शक्तोऽभ्यासशतैरपि” ॥

अथ मां भवतु मानुषस्य सर्वज्ञत्वं, ब्रह्मविष्णुमहेश्वरादी-
नामस्तु ते हि देवाः, सम्भवन्त्यपि तेष्वतिशायिसम्पत् । यदाह
कुमारिलः ।

अथापि वेदहेतुत्वाद् ब्रह्मविष्णुमहेश्वराः ।

क्वामं भवन्तु सर्वज्ञाः सार्वज्ञ्यं मानुषस्य किम्” ॥

एतदपि न, रागद्वेषमूलनिग्रहानुग्रहग्रस्तानामसम्भाव्यमि-
दमेषामिति । न च प्रत्यक्षं तत्साधकं, “संबद्धं वर्त्तमानं च गृह्यते
चक्षुरादिने”ति वचनात् । न चानुमानं, प्रत्यक्षदृष्ट एवार्थे तत्प्रवृ-
त्तेः । न चागमः, सर्वज्ञस्यासिद्धत्वेन तस्य विवादास्पदत्वात् । न
चोपमानं, तदभावादेव । अर्थापत्तिरपि न, सर्वज्ञसाधकस्यान्य-
थाऽनुपपन्नलिङ्गस्यादर्शनात् । यदि परमभावप्रमाणगोचरः सर्वज्ञ
इति स्थितम् । प्रयोगश्चात्र—नास्ति सर्वज्ञः, प्रत्यक्षादिगोचराति-
क्रान्तत्वात्, शशशृङ्गवदिति ।

अथ कथं यथाऽवस्थिततत्त्वनिर्णय इत्याह—

तस्मादतीन्द्रियार्थानां साक्षाद् द्रष्टुरभावतः ।

नित्येभ्यो वेदवाक्येभ्यो यथाऽर्थत्वविनिश्चयः ॥ ६९ ॥

तस्मात्प्रामाणिकपुरुषाभावादतीन्द्रियार्थानां चक्षुरगोचरप-
दार्थानां साक्षाद् द्रष्टुर्जातुः सर्वज्ञादेः पुरुषस्याभावाद् नित्येभ्यः
शाश्वतेभ्यो वेदवाक्येभ्योऽपौरुषेयवचनेभ्यो यथाऽर्थत्वविनिर्णयो
यथाऽवस्थितपदार्थधर्मादिस्वरूपविवेचनं “भवती”सध्याहारः ।
अपौरुषेयत्वं च वेदानाम्—

“अपाणिपादो ह्यमनो गृहीता

पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः ।

स वेत्ति विश्वं न च तस्य वेत्ता
तमाहुरग्न्यं पुरुषं महान्तम्” ॥

इत्यादिभावनया रागद्वेषादिदोषतिरस्कारपूर्वकं भावनीय-
मिति ।

अथ यथाऽवस्थितार्थव्यवस्थापकं तत्त्वोपदेशमाह—

अत एव पुरा कार्यो वेदपाठः प्रयत्नतः ।

ततो धर्मस्य जिज्ञासा कर्त्तव्या धर्मसाधनी ॥७०॥

यतो हेतोर्वेदाभिहितानुष्ठानादेव तत्त्वनिर्णयः, अत एव
पुरा पूर्वं प्रयत्नतो यत्राद्वेदपाठः कार्यः ‘ऋग्यजुःसामाथर्वाणो
वेदास्तेषां पाठः कण्ठपीठलुठत्पाठप्रतिष्ठा, नानुश्रवणमात्रेण
सम्यगवबोधस्थिरता, ततोऽनन्तरं साधनीयपुण्योपचयेहेतुधर्मस्य
हेयोपादेयस्वरूपस्य वेदाभिहितस्य जिज्ञासा ज्ञातुमिच्छा कर्त्तव्या
विधेया । वेदोक्ताभिधेयविधाने यतितव्यमित्यर्थः ।

वेदोक्तधर्मोपदेशमेवाह—

नोदनालक्षणो धर्मो, नोदना तु क्रियां प्रति ।

प्रवर्त्तकं वचः, प्राहुः स्वःकामोऽग्निं यजेद्यथा ॥७१॥

नोदनैव लक्षणं यस्य स नोदनालक्षणो धर्मः । तत्स्वरूप-
मेव सूत्रकृदाह । तु पुन, नोदनां क्रियां प्रति प्रवर्त्तकं वचः प्राहुः ।
वेदोक्तस्वर्गादिसाधकाम्नायस्य क्रियाप्रवर्त्तकं वचनं नोदनामाहु-
रित्यर्थः । शिष्यानुकम्पया तत्सूत्रेणैव दृष्टान्तयन्नाह—स्वःकामोऽग्निं
यजेद्यथा । यथा येन प्रकारेण स्वःकामः स्वर्गाभिलाषी जनो-
ऽग्निं यजेद् अग्निकार्यं कुर्यात् । यथाऽहुस्तत्सूत्रम् । अग्निहोत्रं
जुहुयात्स्वर्गकाम इति ।

प्रमाणान्याह—

प्रत्यक्षमनुमानं च शब्दश्चोपमया सह ।

अर्थापत्तिरभावश्च षट् प्रमाणानि जैमिनेः ॥७२॥

जैमिनेः पूर्ववेदान्तवादिनः, षट् प्रमाणानि ज्ञेयानीति सम्बन्धः । यद्यपि प्राभाकराणां मते पञ्च प्रमाणानि, भाट्टानामेव षट्, तथाऽप्यत्र ग्रन्थकृत्सामान्यतः षट्सङ्ख्यामाचष्टे ।

प्रमाणनामानि निगदसिद्धान्येव, निरुक्तमाह—

तत्र प्रत्यक्षमक्षाणां संप्रयोगे सतां मतिः ।

आत्मनो बुद्धिजन्मेत्यनुमानं लैङ्गिकं पुनः ॥७३॥

तत्र प्रमाणषट्के, अक्षान्द्रियाणां, संप्रयोगे पदार्थैः सह संयोगे, सतामुपहितेन्द्रियाणां मतिर्बुद्धिरिदमित्यवबोधः, तत्प्रत्यक्षं प्रमाणं “भवती”सध्याहारः । यत्तदावनुक्ताप्यर्थसम्बन्धौ ज्ञेयौ । सतामिति—विदुषामदुष्टेन्द्रियाणामित्यर्थः । एतावता मरुमरीचिकायां जलभ्रमः, शुक्तौ रजतभ्रमश्चेन्द्रियार्थसंप्रयोगजोऽपि द्रष्टुरविकलेन्द्रियत्वाभावान्न प्रत्यक्षं तत्प्रमाणकोटिमधि शेते । अनुमानमाह— आत्मनो बुद्धिजन्मेत्यनुमानं लैङ्गिकं पुनः । आत्मा यदनुमिमीते स्वयं, तदनुमानमित्यर्थः । अनुमानलैङ्गिकयोः शब्दाभेदेऽप्यनुमीयत इत्यनुमानं, लिङ्गाज्जातं लैङ्गिकमिति व्युत्पत्तिभेदाद्भेदो ज्ञेय उभयशब्दकथनं तु बालावबोधार्थमेवेति ।

शाब्दं शाश्वतवेदोत्थं, मुषमानं प्रकीर्तितम् ।

प्रसिद्धार्थस्य साधर्म्यादप्रसिद्धस्य भाजनम् ॥७४॥

शाब्दमागमप्रमाणं शाश्वतवेदोत्थं, शाश्वतान्निसाद्वेदाज्जातम् । आगमप्रमाणमित्यर्थः । शाश्वतत्वं च वेदानामपौरुषेयत्वादेव ।

उपमानमाह—यत्प्रसिद्धार्थस्य प्रतीतपदार्थस्य साधर्म्यादिप्रसिद्धस्य वस्तुनः साधनं तदुपमानं प्रमाणं प्रकीर्तितं कथितम् । यथा प्रसिद्धगोगवयस्वरूपो वनेचरोऽप्रसिद्धगवयस्वरूपं नागरिकं प्राह, “यथा गौस्तथा गवयः” इति, भोः खुरककुदलाङ्गूलसास्त्राऽऽदि-मन्तं पदार्थं गामिति जानासि, गवयोऽपि तथास्वरूपो ज्ञेय इत्युपमानम् । अत्र सूत्रानुक्तावपि यत्तदावर्थसम्बन्धार्थमध्याहार्यौ ।

अर्थापत्तिमाह—

दृष्टार्थानुपपत्त्या तु कस्याप्यर्थस्य कल्पना ।

क्रियते यद्वलेनासावर्थापत्तिरुदाहृता ॥ ७५ ॥

असौ पुनरर्थापत्तिरुदाहृता कथिता, अर्थापत्तिप्रमाणं प्रोक्तमित्यर्थः । यद्वलेन कस्याप्यदृष्टस्यार्थस्य कल्पना क्रियते सङ्घटना विधीयते, कया दृष्टार्थानुपपत्त्या दृष्टः परिचितः प्रत्यक्ष-लक्ष्यो योऽर्थो देवदत्ते पीनत्वादिः तस्यानुपपत्त्या अघटमानतया अन्यथानुपपत्तेः । यथा पीनो देवदत्तो दिवा न भुङ्क्ते, पीनत्वस्यान्यथानुपपत्त्या रात्राववश्यं भुङ्क्ते इत्यर्थ इत्यत्र, दृष्टं विना भोजनं पीनत्वं दुर्घटं, दिवा च न भुङ्क्ते, ऽतो रात्राववश्यमदृष्टं भोजनं ज्ञापयतीत्यर्थापत्तिः प्रमाणम् ।

अथाभावप्रमाणमाह—

प्रमाणपञ्चकं यत्र वस्तुरूपे न जायते ।

वस्तुसत्ताऽवबोधार्थं तत्राभावप्रमाणता ॥ ७६ ॥

यत्र वस्तुरूपे, अभावादौ पदार्थे प्रमाणपञ्चकं पूर्वोक्तं न जायते, तत्राभावप्रमाणता ज्ञेयेति सम्बन्धः । किमर्थमित्याह— वस्तुसत्ताऽवबोधार्थम् । वस्तुनोऽभावरूपस्य मुण्डभूतलादेः सत्ता

घटाद्यभावसद्भावः तस्यावबोधः प्रामाणिकपथावतारणं तदर्थं तद्धेतोरित्यर्थः । ननु कथमभावस्य प्रामाण्यं, प्रत्यक्षं तावद्गतलमेवेदं घटादि न भवतीत्यन्वयव्यतिरेकद्वारेण वस्तुपरिच्छेदः, तदधिकं विषयमभावैकरूपं निराचष्ट, इति किं विषयमाश्रित्याभावप्रामाण्यं स्यात् । मुण्डभूतले घटाभावमाश्रित्येति चेत् । मैवम् । घटाभावप्रतिबद्धभूतलग्रहणासिद्धेः । तदुक्तम्—

“न तावदिन्द्रियेणैषां नास्तोत्युत्पद्यते मतिः ।

भावांशेनैव संयोगो योग्यत्वादिन्द्रियस्य हि ॥

गृहीत्वा वस्तुसद्भावं स्मृत्वा च प्रतियोगिनम् ।

मानसं नास्तिताज्ञानं जायतेऽक्षानपेक्षया” इति ॥

नास्तिताज्ञानग्रहणावसरे प्रामाण्यमेवाभावस्य, केवलं भावांश इन्द्रियसन्निकर्षजत्वेन पञ्चप्रमाणागोचरसञ्चारिष्णुतामनुभवन्नाबालगोपालाङ्गनाप्रसिद्धं व्यवहारं प्रवर्त्तयति । अभावांशस्तु प्रमाणपञ्चकविषयबहिर्भूतत्वात्केवलभूतलग्रहणाद्युपयोगित्वाद्भावप्रमाणव्यपदेशमश्नुत इति सिद्धमभावस्यापि युक्तियुक्ततया प्रामाण्यमिति ।

उपसंहरन्नाह—

जैमिनीयमतस्यापि संक्षेपोऽयं निवेदितः ।

एवमास्तिकवादानां कृतं संक्षेपकीर्त्तनम् ॥७७॥

अपिशब्दान्न केवलमपरदर्शनानां, जैमिनीयमतस्याप्ययं संक्षेपो निवेदितः कथितः । वक्तव्यस्य बाहुल्याटीकामात्रे सामस्यकथनायोगात् संक्षेप एव प्रोक्तोऽस्ति । अथ सूत्रकृत्सम्मतसंक्षेपमुक्त्वा निगमनमाह । एवमिति । एवमित्थम्, आस्तिकवादिनामिह परलोकगतिपुण्यपापास्तिक्यवादिनां बौद्धनैयायिक-

साङ्ख्यजैनवैशेषिकजैमिनीयानां संक्षेपकीर्तनं कृतं, संक्षेपेण वक्तव्यमभिहितमित्यर्थः ।

विशेषान्तरमाह—

नैयायिकमतादन्ये भेदं वैशेषिकैः सह ॥

न मन्यन्ते मते तेषां पञ्चैवास्तिकवादिनः ॥७८॥

अन्य आचार्या नैयायिकमताद्वैशेषिकैः सह भेदं न मन्यन्ते दर्शनाधिष्ठात्रेकदैवतत्वात् पृथग्दर्शनं नाभ्युपगच्छन्ति तेषां मतापेक्षयाऽऽस्तिकवादिनः पञ्चैव ।

दर्शनानां षट्सङ्ख्या जगति प्रसिद्धा कथं फलतीत्याह—

षष्ठदर्शनसङ्ख्या तु पूर्यते तन्मते किल ।

लोकायतमतक्षेपात्कथ्यते तेन तन्मतम् ॥७९॥

ये नैयायिकवैशेषिकयोरेकरूपत्वेनाभेदं मन्यमाना दर्शन-पञ्चकमेवाचक्षते, तन्मते षष्ठदर्शनसङ्ख्या लोकायतमतक्षेपात्पूर्यते । तु पुनरर्थे, किलेति परमाप्तान्नाये, तेन कारणेन तन्मतं चार्वाकमतं कथ्यते तत्स्वरूपमुच्यते इति ।

तदेवाह—

लोकायता वदन्त्येवं नास्ति देवो न निर्वृतिः ।

धर्माधर्मौ न विद्येते न फलं पुण्यपापयोः ॥८०॥

लोकायता नास्तिका, एवमुना प्रकारेण वदन्ति कथमित्याह—सर्वज्ञादिनास्ति, निर्वृतिर्मोक्षो नास्ति, अन्यच्च, न विद्येते, कौ धर्माधर्मौ, धर्मश्चाधर्मश्चेति द्वन्द्वः । पुण्यपापे न स्त इत्यर्थः । पुण्यपापयोर्धर्माधर्मयोः फलं स्वर्गनरकादिरूपं नेति नास्ति, तदपि पुण्यपापयोरभावे कौतस्यं तत्फलमित्यादि । तच्छास्त्रो-

क्तमेव सोल्लुण्ठं दर्शयन्नाह—तथा च तन्मतम् । तथा चेत्यु-
पदर्शने । तन्मतं, प्रस्तावान्नास्तिकमतम् ।

कथमित्याह—

एतावानैव लोकोऽयं यावानिन्द्रियगोचरः ।

भद्रे ! बृकपदं पश्य यद्वदन्ति बहुश्रुताः ॥८१॥

अयं लोकः संसार एतावानेव एतावन्मात्र एव यावान् याव-
न्मात्रमिन्द्रियगोचरः । इन्द्रियं स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्रभेदात्प-
ञ्चविधं तस्य गोचरो विषयः । पञ्चेन्द्रियव्यक्तीकृतमेव वस्त्वस्ति
नापरं किं चन । अत्र लोकग्रहणालोकस्थपदार्थसार्थस्य सङ्ग्रहः ।
तथा परे पुण्यपापसाध्यं स्वर्गनरकाद्याहुः, तदप्रमाणं प्रत्यक्षाभावा
देव । अप्रत्यक्षमप्यस्तीति चेच्छशशृङ्गवन्ध्यास्तनन्धयादीनामपि
भावोऽस्तु । तथा हि । स्पर्शनेन्द्रियेण तावन्मृदुकठोरशीतोष्ण-
स्निग्धरूक्षादिभावा उपलभ्यन्ते । रसनेन्द्रियेण कटुकषायाम्ल-
मधुरास्वादलेह्यचूष्यपेयादयो वेद्यन्ते । घ्राणेन्द्रियेण मृगमद-
मलयजघनसारागुरुप्रभृतिसुरभिवस्तुपरमलोद्धारपरम्पराः परि-
चीयन्ते । चक्षुरिन्द्रियेण भूभूधरपुरप्राकारघटपटस्तम्भाम्भो-
रुहादिमनुष्यपशुश्वापदादिस्थावरजङ्गमपदार्थसार्था अनुभूयन्ते ।
श्रोत्रेन्द्रियेण प्रथिष्ठगाथकपथपथिकप्रथ्यमानतालमानमूर्च्छनाप्रे-
ङ्खोलनाखेलन्मधुरध्वनय आकर्ष्यन्ते । इति पञ्चप्रकारप्रत्यक्षदृष्ट-
मेव वस्तुतत्त्वं प्रमाणपदवीमवगाहते । शेषप्रमाणानामनुभवाभावा-
देव निरस्तत्वाद्, गगनकुसुमवत् । ये चास्पृष्टमनास्वादितमनाघ्रात-
मदृष्टमश्रुतमप्याद्रियमाणाः स्वर्गमोक्षादिमुखपिपासाऽनुबन्धचे-
तोवृत्तयो दुश्चरतरतपश्चरणादिकष्टपिष्टकया स्वजन्म क्षपयन्ति,
तन्महासाहसं तेषामिति । किं चाप्रत्यक्षमप्यस्ति तथाऽभ्युपगम्यते

चेज्जगदनपन्हुतमेव स्याद्, दरिद्रो हि स्वर्णराशिर्मेऽस्तीत्यनुध्याय
हेलयैव दौःस्थ्यं दलयेत्, दासोऽपि स्वचेतसि स्वाभितामवलम्ब्य
किङ्करतां निराकुर्यादिति, न कोऽपि स्वानभिमतमालिन्यमश्नुवीत् ।
एवं न कश्चित्सेव्यसेवकभावो दरिद्रधनिभावो वा स्यात् ।
तथा च जगद्व्यवस्थाविलोपप्रसङ्ग इति सुस्थितमिन्द्रियगोचर
एव प्रमाणम् । ये चानुमानागमादिप्रामाण्यमनुमन्वानाः पुण्य-
पापव्यापारप्राप्यस्वर्गनरकादिमुखासुखं व्यवस्थापयन्तो वाचाटा
न विरमन्ति, तान् प्रति दृष्टान्तमाह । भद्रे वृकपदं पश्येति ।
यथा हि कश्चित्पुरुषो वृकपददर्शनसमुद्भूतकुतूहलां दायितां
मन्थरतरप्रसृप्तरसमीरणसमीकृतपांशुप्रकारस्वाङ्गुलिन्यासेन वृ-
कपदाकारतां विधाय प्राह—हे भद्रे ! वृकपदं पश्य । कोऽर्थः ।
यथा तस्या अविदितपरमार्थाया मुग्धाया विदग्धो वल्लभो
वृकचरणनिरीक्षणग्रहं कराङ्गुलिन्यासमात्रेण प्रलोभ्य पूरित-
वान्, एवमपी अपि धर्मच्छद्मधूर्त्ताः परवञ्चनप्रवणा यत् किं
चिदनुमानागमादिदार्ढ्यमादर्श्य व्यर्थं मुग्धजनान् स्वर्गादिप्राप्ति-
लभ्यभोगाभोगप्रलोभनया भक्ष्याभक्ष्यगम्यागम्यहेयोपादेयादि-
सङ्कटे पातयन्ति, मुग्धधार्मिकान्ध्यं चोत्पादयन्ति । एवमेवार्थं
प्रमाणकोटिमधिरोपयन्तश्च यद्बहुश्रुताः परमार्थवेदिनो वदन्ति,
वक्ष्यमाणपद्येनेत्यर्थः ।

पिब खाद च जातशोभने ! यदतीतं वरगात्रि ! तन्न ते ।

न हि भीरु ! गतं निवर्त्तते समुदयमात्रामिदं कलेवरम् ८२

हे जातशोभने ! भावप्रधानत्वान्निर्देशानां, जातं शोभनत्वं
वदननयनादित्वं यस्याः सेति तत्सम्बोधनम् । पिब पेयापेयव्यव-
स्थावैसंष्टुल्येन मदिरादेः पानं कुरु न केवलं पिब, खाद च भ-
क्ष्याभक्ष्यनिरपेक्षतया मांसादिकं भक्षय । यद्वा पिबेति अधरा-

दिपानं कुरु, खादेति भोगानुपभुङ्क्ष्वेति काम्युपदेशः, स्वयौ-
वनं सफलीकुर्वित्यर्थः। अथ सुलभमेव पुण्यानुभावाद्भवान्तरेऽपि
शोभनत्वमिति परोक्तमाशङ्क्याह—वरगात्रि प्रधानाङ्गि ! यद-
तीतम्, अतिक्रान्तं यौवनादि तत्ते तव भूयो न, किं तु जराजी-
र्णत्वमेव भविष्यतीत्यर्थः। जातशोभनेवरगात्रीतिसम्बोधनयोः
समानार्थयोरप्यादरानुरागातिरेकान्न पौनरुक्त्यं दोषः। यदुक्तम्—

“अनुवादादरवीप्साभृशार्थविनियोगहेत्वसूयासु ।

ईषत्सम्भ्रमविस्मयगणनास्मरणेष्वपुनरुक्तम्” ॥

ननु स्वेच्छयाऽविच्छिन्ने खादने पाने दुस्तरा परलोके
कष्टपरंपरा, सुलभं भवति सुकृतसञ्चये भवान्तरेऽपि यौवना-
दिकमिति पराशङ्कां दूषयन्नाह—न हि भीरु गतं निवर्तते । हे
भीरु ! परोक्तमात्रेण नरकादिप्राप्यदुःखभयाकुले ! गतम्, इहभ-
वातिक्रान्तं सुखयौवनादि न निवर्तते परलोके नाढौकते परलो-
कसुखाकाङ्क्षया तपश्चरणादिकष्टक्रियाभिरिहसुखोपेक्षा व्यर्थे-
त्यर्थः। अथ जन्यजनकसम्बन्धसद्भावादमुना कायेन परलोकेऽपि
सहेतुकं सुखदुःखादिकं वेदितव्यमवश्यमेवेति चेद्। आह । समु-
दयमात्रामेदं कलेवरम् । इदं कलेवरं शरीरं समुदयमात्रं समुदयो
मेलः वक्ष्यमाणचतुर्भूतानां संयोगस्तन्मात्रं मात्रशब्दोऽवधारणे
भूतचतुष्टयसम्बन्ध एव कायो, न च पूर्वभवादिशुभाशुभकर्मवि-
पाकवेद्यसुखदुःखादिसव्यपेक्ष इत्यर्थः। संयोगाश्च तरुशिखरावली-
लीनशकुनिगणवत्, क्षणतो विनश्वरास्तस्मात् परलोकानपेक्षया
यथेच्छं पिब, खाद चेति वृत्तार्थः।

चैतन्यमाह—

किं च पृथ्वी जलं तेजो वायुर्भूतचतुष्टयम् ।

चैतन्यभूमिरेतेषां मानं त्वक्षजमेव हि ॥ ८३ ॥

किं चेत्युपदर्शने, पृथ्वी भूमिः, जलमापः, तेजो वह्निः, वायुः पवन, इति भूतचतुष्टयं तेषां चार्वाकाणां चैतन्यभूमिः चैतन्योत्पत्तिकारणं चत्वार्यपि भूतानि संभूय सपिण्डं चैतन्यं जनयन्तीत्यर्थः । तु पुन, मानं प्रमाणं, हि निश्चितम्, अक्षजमेव प्रत्यक्षमेवैकं प्रमाणमित्यर्थः ।

ननु भूतचतुष्टयसंयोगजदेहचैतन्योत्पत्तिः कथं प्रतीयतामि-
त्याशङ्क्याह—

पृथ्व्यादिभूतसंहत्यां तथा देहादिसम्भवः ।

मदशक्तिः सुराऽङ्गेभ्यो यद्वत्तद्वत्स्थिताऽऽत्मता ॥८४॥

पृथिव्यादीनि पृथिव्यप्तेजोवायुरूपाणि यानि भूतानि तेषां संहत्यां मेले संयोगे सति, तथेत्युपदर्शने, देहादिसम्भवः, आदिशब्दादितरे भूधरादिपदार्था अपि चतुष्टयसंयोगजाता एव ज्ञेयाः । दृष्टान्तमाह—यद्वद् येन प्रकारेण सुराऽङ्गेभ्यो गुडधातक्यादिभ्यो मद्याङ्गेभ्यो मदशक्तिरुन्मादकत्वं भवति, तद्वत्तथा भूतचतुष्टयसम्बन्धात् शरीर आत्मता स्थिता सचेतनत्वं जातमित्यर्थः ।

इति स्थिते यदुपदेशपूर्वकमुपसंहारमाह—

तस्माद् दृष्टपरित्यागाद्दृष्टे च प्रवर्तनम् ।

लोकस्य तद्विमूढत्वं चार्वाकाः प्रतिपेदिरे ॥८५॥

तस्मादिति पूर्वोक्तानुस्मारणे, पूर्वं तस्मात्ततः कारणाद् दृष्टपरि-
त्यागाद् दृष्टं पेयापेयखाद्याखाद्यगम्यागम्यानुरूपं प्रत्यक्षानुभाव्यं यत्सुखं, तस्य परित्यागाद्दृष्टे तपश्चरणादिकष्टक्रियासाध्यपर-
लोकसुखादौ प्रवर्तनं प्रवृत्तिः । चः समुच्चये । यत्तदोर्नैयत्या-
र्वाद्धे यत्सम्बन्धो ज्ञेयः । तल्लोकस्य विमूढत्वमज्ञानत्वं चार्वाकाः

लौकायतिकाः प्रतिपेदिरे प्रतिपन्नाः । मूढलोका हि विप्रतार-
कवचनोपन्यासभासितज्ञानाः सांसारिकं सुखं परित्यज्य व्यर्थं
स्वर्गं मोक्षपिपासया तपोजपध्यानहोमादिभिरिहसं सुखं हस्त-
गतमुपेक्षन्त इति ।

साध्यावृत्तिनिवृत्तिभ्यां या प्रीतिर्जायते जने ।

निरर्था सा मते तेषां सा चाकाशात् परा न हि ॥८६॥

साध्यस्य मनीषितस्य कस्य चिद्द्रस्तुन आवृत्तिः प्राप्तिः,
कस्य चिद्द्रस्तुनोऽनभीष्टस्य निवृत्तिरभावः, ताभ्यां जने लोके
या प्रीतिर्जायते उत्पद्यते सा तेषां चार्वाकाणां निरर्थिका नि-
रभिप्राया शून्या मताऽभीष्टा । भवार्जितपुण्यपापसाध्यं सुखदुः-
खादिकं सर्वथा न विद्यत इत्यर्थः । सा च प्रीतिराकाशाद् गगना-
त् परा न हि यथाऽऽकाशं शून्यं तथैषाऽपि प्रीतिरभारूपैवेत्यर्थः ।

उपसंहारमाह—

लोकायतमतेऽप्येवं संक्षेपोऽयं निवेदितः ।

अभिधेयतात्पर्यार्थः पर्यालोच्यः सुबुद्धिभिः ॥८७॥

एवममुना प्रकारेण लोकायतमतेऽप्ययं संक्षेपो निवेदितः ।
अपिः समुच्चये । न केवलं परमते संक्षेप उक्तो लोकायतमतेऽपि ।
अथ सर्वदर्शनसम्मतसङ्ग्रहे परस्परकल्पितानल्पविकल्पजल्प-
रूपे निरूपिते किं कर्त्तव्यमूढानां प्राणिनां कर्त्तव्योपदेशमाह—
अभिधेयेति । सुबुद्धिभिः पण्डितैरभिधेयतात्पर्यार्थः पर्यालोच्यः ।
अभिधेयं कथनीयं मुक्त्यङ्गतया प्रतिपाद्यं यद्दर्शनस्वरूपं तस्य
तात्पर्यार्थः सारार्थो विचारणीयः । सुबुद्धिभिरिति । शुद्धा पक्षपात-
रहिता बुद्धिर्देषामिति । न तु कदाग्रहग्रहिलैः । यदुक्तम्—

आग्रही बत निनीषति युक्तिं
तत्र यत्र मतिरस्य निविष्टा ।
पक्षपातरहितस्य हि तस्य
यत्र तत्र मतिरति निवेशमिति ॥

दर्शनानां पर्यन्तैकसारूप्येऽपि पृथक् पृथगुपदेष्टव्याद्विम-
तिसम्भवे विमूढस्य प्राणिनः सर्वस्पृक्तया दुर्लभं स्वर्गापवर्ग-
साधकत्वम् अतो विमर्शनीयस्तात्त्रिकोऽर्थः । यथा च विचा-
रितं चिरंतनैः ।

श्रोतव्यः सौगतो धर्मः कर्त्तव्यः पुनरार्हतः ।

वैदिको व्यवहर्तव्यो ध्यातव्यः परमः शिवः ॥

इत्यादिविमृश्य श्रेयस्करं रहस्यमभ्युपगन्तव्यं कुशलम-
तिभिरिति पर्यन्तश्लोकार्थः ।

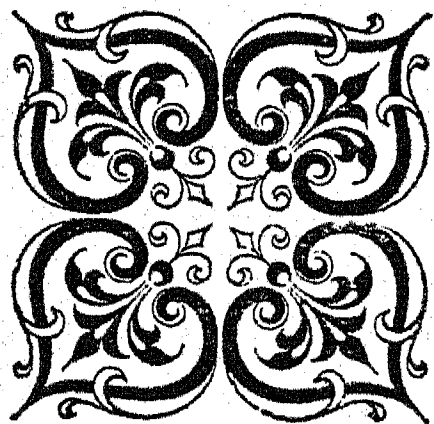
सप्ताशोतिः श्लोकसूत्रं, टीकामानं विनिश्चितम् ।

सहस्रमेकं द्विशती द्वापञ्चाशदनुष्टुभाम् ॥

इति श्रीहरिभद्रसूरिकृतषड्दर्शनसमुच्चये मणिभद्रकृता

लघुवृत्तिः समाप्ता ।

शम् ।



मूलमात्र—

षड्दर्शनसमुच्चये

ग्रन्थारम्भादि ।

सदृशनं जिनं नत्वा वीरं स्याद्वाददेशकम् ।

सर्वदर्शनवाच्योऽर्थः संक्षेपेण निगद्यते ॥ १ ॥

दर्शनानि षडेवात्र मूलभेदव्यपेक्षया ।

देवतातत्त्वभेदेन ज्ञातव्यानि मनीषिभिः ॥ २ ॥

षड्दर्शनोद्देशः ।

बौद्धं नैयायिकं सांख्यं जैनं वैशेषिकं तथा ।

जैमिनीयं च नामानि दर्शनानाममून्यहो ॥ ३ ॥

बौद्धमतम् ।

तत्र बौद्धमते तावद्देवता सुगतः किल ।

चतुर्णामार्यसत्यानां दुःखादीनां प्ररूपकः ॥ ४ ॥

दुःखं संसारिणः स्कन्धास्ते च पञ्च प्रकीर्तिताः ।

विज्ञानं वेदना संज्ञा संस्कारो रूपमेव च ॥ ५ ॥

समुदेति यतो लोके रागादीनां गणोऽखिलः ।

आत्मात्मीयस्वभावाख्यः समुदयः स संमतः ॥ ६ ॥

क्षणिकाः सर्वसंस्कारा इत्येवं वासना तु या ।

स मार्ग इति विज्ञेयो, निरोधो मोक्ष उच्यते ॥७॥

पञ्चेन्द्रियाणि शब्दाद्या विषयाः पञ्च मानसम् ।

धर्मायतनमेतानि द्वादशायतनानि च ॥ ८ ॥

प्रमाणे द्वे च विज्ञेये तथा सौगतदर्शने ।

प्रत्यक्षमनुमानं च सम्यग्ज्ञानं द्विधा यतः ॥९॥

प्रत्यक्षं कल्पनाऽपोढमभ्रान्तं तत्र बुध्यताम् ।

त्रिरूपालिङ्गतो लिङ्गिज्ञानं त्वनुमानसंज्ञितम् ॥१०॥

रूपाणि पक्षधर्मत्वं सपक्षे विद्यमानता ।

विपक्षे नास्तित्वा हेतोरेवं त्रीणि विभाव्यन्ताम् ॥११॥

बौद्धराद्धान्तवाच्यस्य संक्षेपोऽयं निवेदितः, ।

नैयायिकमतम् ।

नैयायिकमतस्येतः कथ्यमानो निशम्यताम् ॥१२॥

आक्षपादमते देवः सृष्टिसंहारकृच्छिवः ।

विभुर्नित्यैकसर्वज्ञो नित्यबुद्धिसमाश्रयः ॥ १३ ॥

तत्त्वानि षोडशामुत्र प्रमाणादीनि तद्यथा ।

प्रमाणं च प्रमेयं च संशयश्च प्रयोजनम् ॥ १४ ॥

दृष्टान्तोऽप्यथ सिद्धान्तोऽवयवास्तर्कनिर्णयौ ।

वादो जल्यो वितण्डा च हेत्वाभासाश्छलानि च ॥१५॥

जातयो निग्रहस्थानान्येषामेवं प्ररूपणा, ।

अर्थोपलब्धिहेतुः स्यात्प्रमाणं तच्चतुर्विधम् ॥ १६ ॥

प्रत्यक्षमनुमानं चोपमानं शाब्दिकं तथा ।

तत्रेन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नमव्यभिचारिकम् ॥ १७ ॥

व्यवसायात्मकं ज्ञानं व्यपदेशविवर्जितम् ।

प्रत्यक्ष,मितरन्मानन्तत्पूर्वं त्रिविधं भवेत् ॥ १८ ॥

पूर्ववच्छेषवच्चैव दृष्टं सामान्यतस्तथा ।

तत्राद्यं कारणात्कार्यमनुमानमिह गीयते ॥ १९ ॥

रोलम्बगवलव्यालतमालमलिनत्विषः ।

वृष्टिं व्यभिचरन्तीह नैवंप्रायाः पयोमुचः ॥ २० ॥

कार्यात्कारणानुमानं यच्च तच्छेषवन्मतम् ।

तथाविधनदीपूरान्मेघो वृष्टो यथोपरि ॥ २१ ॥

यच्च सामान्यतो दृष्टं तदेवं गतिपर्विका ।

पुंसि देशान्तरप्राप्तिर्यथा सूर्येऽपि सा तथा ॥ २२ ॥

प्रसिद्धवस्तुसाधर्म्यादप्रसिद्धस्य साधनम् ।

उपमानं समाख्यातं यथा गौर्गवयस्तथा ॥ २३ ॥

शाब्दमाप्तोपदेशस्तु मानमेवं चतुर्विधम् ।

प्रमेयं चात्मदेहार्थबुद्धीन्द्रियसुखादि च ॥ २४ ॥

किमेतदिति सन्दिग्धः प्रत्ययः संशयो मतः ।

प्रवर्तते यदर्थित्वात्तत्तु साध्यं प्रयोजनम् ॥ २५ ॥

दृष्टान्तस्तु भवेदेष विवादविषयो न यः ।

सिद्धान्तस्तु चतुर्भेदः सर्वतन्त्रादिभेदतः ॥२६॥

प्रतिज्ञाहेतुदृष्टान्तोपनया निगमस्तथा ।

अवयवाः पञ्च तर्कः संशयोपरमो भवेत् ॥२७॥

यथा काकादिसंपातात् स्थाणुना भाव्यमत्र हि, ।

ऊर्ध्वं संदेहतर्काभ्या प्रत्ययो निर्णयो मतः ॥२८॥

आचार्यशिष्ययोः पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहात् ।

यः कथाऽभ्यासहेतुः स्यादसौ वाद उदाहृतः ॥२९॥

विजिगीषुकथा या तुच्छलजात्यादिदूषणम् ।

स जल्पः, सा वितण्डा तु या प्रतिपक्षवर्जिता ॥ ३० ॥

हेत्वाभासा असिद्धाद्या, रञ्जलं कूपो नवोदकः ।

जातयो दूषणाभासाः पक्षादिर्दूष्यते न यैः ॥ ३१ ॥

निग्रहस्थानमाख्यातं परो येन निगृह्यते ।

प्रतिज्ञाहानिसंन्यासविरोधादिविभेदवत् ॥ ३२ ॥

नैयायिकमतस्यैवं समासः कथितोऽधुना ।

सांख्यमतम् ।

सांख्याभिमतभावानामिदानीमयमुच्यते ॥ ३३ ॥

एतेषां या समावस्था सा प्रकृतिः किलोच्यते ।

प्रधानाव्यक्तशब्दाभ्यां वाच्या नित्यस्वरूपिका ॥ ३४ ॥

सांख्या निरीश्वराः के चित्के चिदीश्वरदेवताः ।

सर्वेषामपि तेषां स्यात्तत्त्वानां पञ्चविंशतिः ॥ ३५ ॥

सत्त्वं रजस्तमश्चेति ज्ञेयं तावद् गुणत्रयम् ।

प्रसादतोषदैन्यादिकार्यलिङ्गं क्रमेण तत्र ॥ ३६ ॥

ततः संजायते बुद्धिर्महानिति यकोच्यते ।

अहंकारस्ततोऽपि स्यात्तस्मात्षोडशको गणः ॥ ३७ ॥

स्पर्शनं रसनं घ्राणं चक्षुः श्रोत्रं च पञ्चमम् ।

पञ्च बुद्धीन्द्रियाण्याहुस्तथा कर्मेन्द्रियाणि च ॥ ३८ ॥

षायूपस्थवचःपाणिपादाख्यानि मनस्तथा ।

अन्यानि पञ्चरूपाणि तन्मात्राणीति षोडश ॥ ३९ ॥

रूपात्तेजो रसादापो गन्धाद्भूमिः स्वराद्भ्रमः ।

स्पर्शाद्वायुस्तथैवं च पञ्चभ्यो भूतपञ्चकम् ॥ ४० ॥

एवं चतुर्विंशतितत्त्वरूपं निवेदितं सांख्यमते प्रधानम् ।

अन्यस्त्वकर्ता विगुणस्तु भोक्ता, तत्त्वं पुमान्नित्यचिदभ्युपेतः ४१

पञ्चविंशतिस्तत्त्वानि सांख्यस्यैव भवन्ति च ।

प्रधाननस्योश्चात्र वृत्तिः षड्ग्वन्धयोरिव ॥ ४२ ॥

प्रकृतिवियोगो मोक्षः पुरुषस्यैवान्तरज्ञानात् ।

मानत्रितयं च भवेत् प्रत्यक्षं लैङ्गिकं शाब्दम् ॥ ४३ ॥

एवं सांख्यमतस्यापि समासः कथितोऽधुना ।

जैनमतम् ।

जैनदर्शनसंक्षेपः कथ्यते सुविचारवान् ॥ ४४ ॥

जिनेन्द्रो देवता तत्र रागद्वेषविवर्जितः ।

हतमोहमहामल्लः केवलज्ञानदर्शनः ॥ ४५ ॥

सुरासुरेन्द्रसंपूज्यः सद्भूतार्थोपदेशकः ।

कृत्स्नकर्मक्षयं कृत्वाऽसंप्राप्तः परमं पदम् ॥ ४६ ॥

जीवाजीवौ तथा पुण्यं पापमाश्रवसंवरौ ।

बन्धश्च निर्जरामोक्षौ नव तत्त्वानि तन्मते ॥ ४७ ॥

तत्र ज्ञानादिधर्मैर्न्यो भिन्नाभिन्नो विवृत्तिमान् ।

कर्त्ता शुभाशुभं कर्म भोक्ता कर्मफलस्य च ॥ ४८ ॥

चैतन्यलक्षणो जीवो, यश्चैतद्वैपरीत्यवान् ।

अजीवः स समाख्यातः, पुण्यं सत्कर्मपुद्गलाः ॥ ४९ ॥

पापं तद्विपरीतन्तु मिथ्यात्वाद्यास्तु हेतवः ।

यस्तैर्बन्धः स विज्ञेय आश्रवोऽजिनशासने ॥ ५० ॥

संवरस्तन्निराधस्तु बन्धो जीवस्य कर्मणः ।

अन्योन्यानुगमात्कर्मसम्बन्धो यो द्वयोरपि ॥ ५१ ॥

बद्धस्य कर्मणः शाटो यस्तु सा निर्जरा मता ।

आत्यन्तिको वियोगस्तु देहादेर्मोक्ष उच्यते ॥ ५२ ॥

एतानि तत्र तत्त्वानि यः श्रद्धते स्थिराशयः ।

सम्यक्त्वज्ञानयोगेन तस्य चारित्र्ययोग्यता ॥ ५३ ॥

तथा भव्यत्वपाकेन यस्यैतत्त्रितयं भवेत् ।

सम्यग्ज्ञानक्रियायोगाज्जायते मोक्षभाजनम् ॥ ५४ ॥

प्रत्यक्षं च परोक्षं च द्वे प्रमाणे तथा मते ।

अनन्तधर्मकं वस्तु प्रमाणाविषयस्त्वह ॥ ५५ ॥

अंपरोक्षतयाऽर्थस्य ग्राहकं ज्ञानमीदृशम् ।

प्रत्यक्ष,मितरज् ज्ञेयं परोक्षं ग्रहणेक्षया ॥ ५६ ॥

येनोत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं यत्सत्तदिष्यते ।

अनन्तधर्मकं वस्तु तेनोक्तं मानगोचरः ॥ ५७ ॥

जैनदर्शनसंक्षेप इत्येष कथितोऽनघः ।

पूर्वापरविघातस्तु यत्र क्वापि न विद्यते ॥ ५८ ॥

देवताविषये भेदो नास्ति नैयायिकैः समम् ।

वैशेषिकाणां तत्त्वेषु विद्यतेऽसौ निर्दिश्यते ॥ ५९ ॥

काणाददर्शनम् ।

द्रव्यं गुणस्तथा कर्म सामान्यं च चतुर्थकम् ।

विशेषसमवायौ च तत्त्वषट्कं हि तन्मते ॥ ६० ॥

तत्र द्रव्यं नवधा भूजलतेजोऽनिलान्तरिक्षाणि ।

कालदिगात्ममनांसि गुणाः पुनश्चतुर्विंशतिधा ॥ ६१ ॥

स्पर्शरसरूपगन्धाः शब्दः सङ्ख्या विभागसंयोगौ ।

परिमाणं च पृथक्त्वं तथा परत्वापरत्वे च ॥ ६२ ॥

बुद्धिः सुखदुःखेच्छा धर्माधर्मौ प्रयत्नसंस्कारौ ।

द्वेषः स्नेहगुरुत्वे द्रवत्ववेगौ गुणा एते ॥ ६३ ॥

उत्क्षेपावक्षेपावाकुञ्चनकं प्रसारणं गमनम् ।

पञ्चविधं कर्मेत,त्परापरे द्वे तु सामान्ये ॥ ६४ ॥

तत्र परं सत्ताऽऽख्यं द्रव्यत्वाद्यपरमथ विशेषस्तु ।
 निश्चयतो नित्यद्रव्यवृत्तिरन्यो विनिर्दिशेत् ॥६५॥
 य इहायुतसिद्धानामाधाराधेयभूतभावानाम् ।
 सम्बन्ध इह प्रत्ययहेतुः प्रोक्तः स समवायः ॥६६॥
 प्रमाणं च द्विधाऽमीषां प्रत्यक्षं लैङ्गिकं तथा ।
 वैशेषिकमतस्यैवं संक्षेपःपरिकीर्तितः ॥ ६७ ॥

जैमिनिमतम् ।

जैमिनीयाः पुनः प्राहुः सर्वज्ञादिविशेषणः ।
 देवो न विद्यते कोऽपि यस्य मानं वचो भवेत् ॥६८॥
 तस्मादतीन्द्रियार्थानां साक्षाद् द्रष्टुरभावतः ।
 नित्येभ्यो वेदवाक्येभ्यो यथाऽर्थत्वविनिश्चयः ॥६९॥
 अत एव पुरा कार्यो वेदपाठः प्रयत्नतः ।
 ततो धर्मस्य जिज्ञासां कर्त्तव्या धर्मसाधनी ॥७०॥
 नोदनालक्षणो धर्मो, नादनो तु क्रियां प्रति ।
 प्रवर्त्तकं वचः, प्राहुः स्वःकामोऽग्निं यजेद्यथा ॥७१॥
 प्रत्यक्षमनुमानं च शब्दश्चोपमया सह ।
 अर्थापत्तिरभावश्च षट् प्रमाणानि जैमिनेः ॥७२॥
 तत्र प्रत्यक्षमक्षाणां संप्रयोगे सतां मतिः ।
 आत्मनो बुद्धिजन्मेत्यनुमानं लैङ्गिकं पुनः ॥७३॥
 शाब्दं शाश्वतवेदोत्थमुपमानं प्रकीर्तितम् ।

प्रसिद्धार्थस्य साधर्म्यादप्रसिद्धस्य भाजनम् ॥७४॥

दृष्टार्थानुपपत्त्या तु कस्याप्यर्थस्य कल्पना ।

क्रियते यद्वलेनासावर्थापत्तिरुदाहृता ॥ ७५ ॥

प्रमाणपञ्चकं यत्र वस्तुरूपे न जायते ।

वस्तुसत्ताऽवबोधार्थं तत्राभावप्रमाणता ॥ ७६ ॥

जैमिनीयमतस्यापि संक्षेपोऽयं निवेदितः ।

एवमास्तिकवादानां कृतं संक्षेपकीर्त्तनम् ॥ ७७ ॥

नैयायिकमतान्ये भेदं वैशेषिकैः सह ।

न मन्यन्ते मते तेषां पञ्चैवास्तिकवादिनः ॥७८॥

षष्ठदर्शनसङ्ख्या तु पूर्यते तन्मते किल ।

लोकायतमतक्षेपात्कथ्यते तेन तन्मतम् ॥ ७९ ॥

चार्वाकमतम् ।

लोकायता वदन्त्येवं नास्ति देवो न निर्वृतिः ।

धर्माधर्मौ न विद्येते न फलं पुण्यपापयोः ॥ ८० ॥

एतावानेव लोकोऽयं यावानिन्द्रियगोचरः ।

भद्रे ! बृकपदं पश्य यद्वदन्ति बहुश्रुताः ॥ ८१ ॥

पिब स्वाद च जातशोभने ! यदतीतं वरगात्रि ! तन्न ते ।

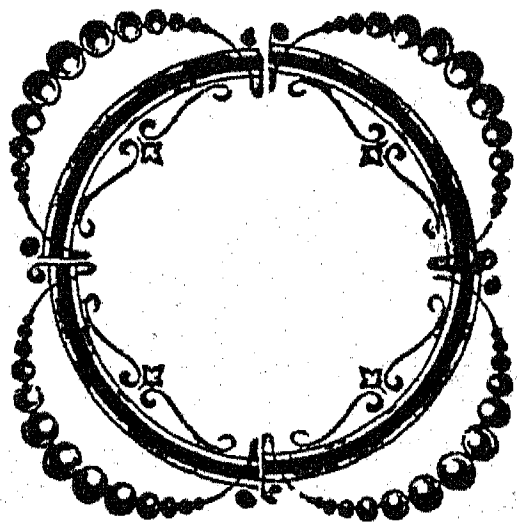
न हि भीरु ! गतं निवर्त्तते समुदयमात्रामिदं कलेवरम् ८२

किं च पृथ्वी जलं तेजो वायुर्भूतचतुष्टयम् ।

चैतन्यभूमिरेतेषां मानं त्वक्षजमेव हि ॥ ८३ ॥

पृथ्व्यादिभूतसंहत्यां तथा देहादिसम्भवः ।
 मदशक्तिः सुराऽङ्गेभ्यो यद्वत्तद्वत्स्थिताऽऽत्मता ॥८४॥
 तस्माद् दृष्टपरित्यागाद्दृष्टे च प्रवर्तनम् ।
 लोकस्य तद्विमूढत्वं चार्वाकाः प्रतिपेदिरे ॥८५॥
 साध्यावृत्तिनिवृत्तिभ्यां या प्रीतिर्जायते जने ।
 निरर्था सा मता तेषां सा चाकाशात् परा न हि ॥८६॥
 लोकायतमतेऽप्येवं संक्षेपोऽयं निवेदितः ।
 अभिधेयतात्पर्यार्थः पर्यालोच्यः सुबुद्धिभिः ॥८७॥

इति षड्दर्शनसमुच्चयः ।



प्राकृतसंस्करणात्मकं

षड्दर्शनसमुच्चयपरिशिष्टम् ।

—000—

पृ० ३ प० ३

भ्रष्टेण चरित्ताड दंसणमिह दिठयरं गहेयव्वं ।
सिज्झंति चरणरहिया दंसणरहिया न सिज्झंति ॥
भ्रष्टेण चरित्राद् दर्शनमिह द्ढतरं ग्रहीतव्यम् ।
सिध्यन्ति चरणरहिता दर्शनरहिता न सिध्यन्ति ॥

पृ० ३ प० १९

असियसयं किरियाणं अकिरियवाईण हुंति चुलसीई ।
अन्नाणिय सत्तट्ठी वेणइआणं च वत्तीसं ॥
अशीतिशतं क्रियाणामक्रियावादिनो भवन्ति चतुरशीतिः ।
आत्मवादिनः सप्तषष्टिर्विनयवादिनां च द्वात्रिंशत् ॥

पृ० ४ प० १

को दुःखं पाविज्जा कस्स न सुखेहिं विह्महो हुज्जा ।
कोअ न लभेज्ज सुखं रागहोसा जइ न हुज्जा ॥
को दुःखं प्राप्नुयात्कस्य न सौख्यैर्विस्मयो भवेत् ।
कश्च न लभेत मोक्षं रागद्वेषौ यदि न भवेताम् ॥

पृ० ४७ प० १६

दोहिंवि णएहिं पणीयं सत्थमुल्लूगेण तहवि मिच्छत्तं ।
जं सविसयप्यहाणत्तणेण अण्णोणणिरवेकखं ॥

१ अत्र “भ्रष्टेणे”त्येव सुपाठः । “सद्धेणे”ति तु मूलेऽसंगतः ।

द्वाभ्यामपि नयाभ्यां प्रणीतं शास्त्रमुलूकेन तथाऽपि
मिथ्यात्वम् ।

यत्सविषयप्रधानत्वेनान्योन्यनिरपेक्षम् ॥

पृ० ४८ प० ६

जो एगं जाणइ सो सब्बं जाणइ
जो सब्बं जाणइ सो एगं जाणइ ।
य एकं जानाति स सर्वं जानाति
यः सर्वं जानाति स एकं जानाति ॥

पृ० ४९ प० २१

सब्वजीवाणं पियणं अक्खरस्स अणन्तओ भागो
निच्चुग्घाडिओ ।

जइ सोवि आवरेज्झा ता जीवो अजीवत्तं पाविज्झा ।

सुद्धावि मेहसमुदये होइ पहा चन्दसूराणम् ॥

सर्वजीवानामपि चाक्षरस्यानन्तको भागो निसोद्घाटितः ।

यदि सोऽप्यात्रियेत तर्हि जीवोऽजीवत्वं प्राप्नुयात् ।

शुद्धाऽपि मेघसमुदये भवति प्रभा चन्द्रसूर्ययोः ॥

पृ० ९० प० १०

जीवाणं भन्त ! किं अत्तकडे दुक्खे, परकडे दुक्खे, तदुभय-
कडे दुक्खे ।

ओयस ! अत्तकडे दुक्खे, नो परकडे दुक्खे, नो तदुभय-
कडे दुक्खे इति ॥

जीवानां भदन्त ! किमात्मकृतं दुःखं परकृतं दुःखं तदुभय-
कृतं दुःखम् ।

गोतम ! आत्मकृतं दुःखं, नो परकृतं दुःखं, नो तदुभयकृतं-
दुःखम् ॥

पृ० ९१ प० १

नरतिरिसुराउउच्चं सायं परघाय आयवुज्जोयं ।
तित्थुस्सास्सुनिमाणं पणिदिवइरुस्सभचउरंसं ॥
तसदसचउवन्नाई सुरमणुदुगपंचतणु उवंगतिअं ।
अगुरुलहु पड मखगई बायालीसं सुहपयडी ॥
नरतिर्यकूसुरायुरुच्चं सातं पराघातातपोद्योतम् ।
तीर्थोच्छ्वासनिमाणं पञ्चेन्द्रियवज्रर्षभचतुरस्रम् ॥
त्रसदशकं वर्णचतुष्कं सुरमनुजद्विकं तनुपञ्चकमुपाङ्गत्रिकम् ॥
अगुरुलघुप्रथमखगतिर्द्वाचत्वारिंशत् शुभप्रकृतयः ॥

पृ० ९१ प० १३

थावरदस चउजाई अपढमसंठाण खगइसंघयणा ।
तिरिनिरयदुगाउजाई वन्नचऊनाम चउतीसा ॥
नरयाउनीयअस्सायघाइपणयालसाहियवासीई ।
स्थावरदशकं जातिचतुष्कमप्रथमसंस्थानखगतिसंहननानि ॥
तिर्यग्निरयद्विकायुर्जातिवर्णचतुष्कं नाम चत्वारिंशत् ॥
नरकायुर्नीचासाघातिपञ्चचत्वारिंशत्साहितद्व्यशीतिः ।

पृ० ९२ प० ६

समिइगुत्तिपरीसहजइधम्मभावचरित्ताणि ।
पणातिगदुवीसदसवारपञ्चभेएहिं सगवणा ॥
समितिगुप्तिपरीषहयतिधर्मभावनाचरित्राणि ।
पञ्चत्रिद्वविंशतिदशद्वादशपञ्चभेदैः सप्तपञ्चाशत् ॥

पृ० १२ प० २३

संतपयवरूपणया द्रव्यमाणं च खित्तपसणा य ।
 कालो य अन्तरं भागो भावो अप्पा बहुं चेव ॥
 सत्पदप्ररूपणता द्रव्यप्रमाणं च क्षेत्रस्पर्शना च ।
 कालश्चान्तरं भागो भावोऽल्पबहुत्वं च ॥

पृ० १५ प० ९

सुबहुंपि सुयमहीयं किं काही चरणविष्पमुक्कस्स ।
 अन्धस्स जह पलित्ता दीवसयसहस्सकोडोवि ॥
 नाणं चरित्तहीणं लिङ्गग्रहणं च दंसणविहीणं ।
 संजमहीणं च तवं जो चरइ निरत्थयं तस्स ॥
 सुबह्वपि श्रुतमधीतं किं करिष्यति चरणविप्रयुक्तस्य ।
 अन्धस्य यथा प्रदीपा दीपशतसहस्त्रकोटिरपि ।
 ज्ञानं चरित्रहीनं लिङ्गग्रहणं च दर्शनविहीनम् ।
 संयमहीनं च तपः यश्चरति निरर्थकं तस्य ॥

इति ।

THE

CHOWKHAMBÂ SANSKRIT SERIES

A

COLLECTION OF RARE & EXTRAORDINARY SANSKRIT WORKS.

NO. 97.

शुद्धाद्वैतमार्तण्डः ।

गोस्वामिश्रीश्रीगिरिधरजीमहाराजविरचितः ।
श्रीरामकृष्णभट्टविरचितप्रकाशाख्यव्याख्यासंवलितः ।

प्रमेयरत्नार्णवः ।

श्रीबालकृष्णभट्टविरचितः ।

श्रीमदाचार्यश्रीवल्लभाधीश्वर शुद्धाद्वैतसंप्रदायविदुषा
रत्नगोपालभट्टेन परिशोधितः ।

ŚUDDHĀDVĀITAMĀRTANĀDA,

BY GOSWĀMĪ ŚRĪ GIRIDHARĀJĒ MĀHĀRĀJ,

With a Commentary called Prakāśā.

BY Sri Ramakrishna Bhatta.

And PRAMEYARĀTĪNARŪVA

BY ŚRĪ BĀLAKRISHNA BHĀTTA.

EDITED BY

Ratna Gopal Bhatta.

PUBLISHED AND SOLD BY THE SECRETARY

CHOWKHAMBÂ SANSKRIT BOOK-DEPÔT:

BENARES.

AGENTS:—OTTO HARRASSOWITZ LEIPZIG:

PANDIT JYESHTHĀRĀMA MUKUNDJĪ, BOMBAY.

Printed by Hari Dās Gupta, Proprietor,

AT THE VIDYĀ-VILĀSA PRESS,

BENARES.

Price Rupee One.

1906

Registered According to Act XXV of 1867.

श्रीहरिः ।

अथैष किल परिशोध्य प्रकाशितो वरीवर्ति श्रीमदाचार्यवर्य-
श्रीवल्लभाश्रीश्वरशुद्धाद्वैतसिद्धान्तप्रकाशकः सप्रकाशाख्यव्याख्यः
शुद्धाद्वैतमार्तण्डग्रन्थः । तत्साहित्येन संमुद्रितो, नाम्नैवाभिव्यक्तप्र-
तिपाद्यस्तत्सिद्धान्तानुसारी प्रमेयरत्नार्णवनिबन्धश्च ।

तत्र, शुद्धाद्वैतमार्तण्डः, श्रीश्रीवल्लभाचार्यात्मजगोस्वामिश्रीश्री-
विठ्ठलनाथदीक्षिततनूजनुःश्रीमहाराजगोस्वामिश्रीयदुनाथजीवंशाव-
तंसषष्ठगृहतिलकितकाशीवास्तव्यगोस्वामिश्रीगिरिधरजीमहाराज-
विरचितः ।

तद्व्याख्या च तच्चरणारुणाब्जचञ्चरीकचेतोभिः श्रीरामकृष्ण-
भट्टैः कृता ।

तथा, प्रमेयरत्नार्णवस्तु गोकुलस्थश्रीबालकृष्णभट्टैः कृतः ।

एतद्वयं च मधुवनदासद्वारकादासकोठीसमध्यक्ष—श्रीकृष्ण
भगवच्चरणभक्तिशाल्वरसिकश्रीबालकृष्णदास—श्रीयुतश्यामदास-
संगृहीतं पुस्तकद्वयं समवलम्ब्य प्रकाशितवानस्मि ।

अत्र संमुद्रणे नानाविधदर्शनप्रकाशनपरायणश्रीहरिदासगुप्ता-
ऽभिधमहाशयसमुत्साहितो यथामति संशोधितवानस्मि ग्रन्थरत्नद्व-
यम् । तथापि मानवापरिहार्येण मतिदृष्टिदोषेण जातानि खलितानि
नानुलक्ष्यीकृत्य सुधीभिर्ग्राह्यस्तत्त्वभाग इत्यलं विस्तरतः ।

सत्पक्षपातिनो हंसा नूनं नालीकवल्लभाः ।

गुणं गृह्णीत मा दोषं नीरक्षीरविवेकिनः ॥

प्रकाशको,
रत्नगोपालभट्टः ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

शुद्धाऽद्वैतमार्तण्डः ।

गोस्वामिश्रीश्रीगिरिधरजीमहाराजविरचितः ।

श्रीरामकृष्णभट्टप्रणीतप्रकाशाख्यव्याख्यासहितः ।

श्रीमदाचार्यचरणौ श्रीविठ्ठलपदाम्बुजे ।

श्रीमतां यदुनाथानां श्रीमद्गिरिधरः सुधीः ॥ १ ॥

चरणाम्बुजकिञ्जल्कपरागान् प्रणिपस्य तम् ।

शुद्धाऽद्वैतविचारार्कं तनुते सुधियां मुदे ॥ २ ॥

श्रीमन्मुकुन्दरायाख्यश्रीमद्रोपाललालयोः ।

अङ्घ्री श्रीवल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलपदाम्बुजे ॥ १ ॥

श्रीमतां यदुनाथानां तदीयाऽन्वयशोभिनाम् ।

श्रीमद्गिरिधराख्यानां पादपद्मे प्रणम्य हि ॥ २ ॥

शुद्धाऽद्वैतविचारे ये तैः श्लोकाः समुदाहृताः ।

तदाज्ञया तान् विशदीकरवाणि यथामति ॥ ३ ॥

तत्र मङ्गलमाचरन्तो यथार्थसिद्धान्तबोधकचरणान्नमन्ति ।
श्रीमदाचार्यचरणावित्यादि * श्रीमदाचार्याणां पुरुषोत्तमास्यत्वेन
श्रुतीनां वाग्रूपत्वेन तत्कृपया तदर्थस्फूर्त्यर्थं नमनमिति भावः । भ-
वत्पदाम्भोरुहनावमत्र ते निधाय यातास्सदनुग्रहो भवानिति वा-
क्याच्चरणयोरुद्धारकत्वात् स्वस्याप्युद्धार आश्रयामेवेति भावः ।
विदा ज्ञानेन ठान् शून्यान् लाति स्वदासत्वेनाङ्गीकरोति स विठ्ठलः ।
एतेन पूर्णकरुणामयत्वं सूचितम् । पदाम्बुजत्वोक्त्या भक्तिप्रवर्त्तक-
त्वं, भक्तिमतां सन्तापहारकत्वं, भक्तरूपमधुपसेवितत्वं च ध्वनि-
तम् । प्रेमपूरभरितमानसेषु प्रादुर्भावो भवतीत्यपि ध्वन्यते । यदोः
पुष्टिभक्तत्वेन तन्नाथत्वात् पुष्टिभक्तानामिष्टफलदातृत्वं सूचितम् ।

श्रीमद्विरिधरचरणाः श्रीप्रभुचरणतनयश्रीयदुनाथवंशोद्भवा अस्म-
दाराध्यचरणाः ॥ १ ॥

चरणाम्बुजेत्यादि * परागसम्बन्धेन मनोमुकुरनिर्मलतया
सर्वसिद्धान्तप्रतिफलनं ध्वन्यते । प्रणिपातः साष्टाङ्गप्रणामः । 'तद्वि-
द्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नानुसेवया । उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिन-
स्तत्त्वदर्शिन' इति श्रीभगवदुक्तेः । तनुते विस्तारयति । एतेन स्वक-
ल्पितत्वमपास्तम् । सुधीत्वं च भगवदेकशरणत्वम् । तेषां सिद्धा-
न्तावलोकनेनानन्दो भविष्यतीत्यर्थः ॥ २ ॥

एवं प्रतिज्ञायाऽद्वैतज्ञानस्य द्वैतज्ञानसापेक्षत्वेन द्वैतपदार्थमाहुः ।

द्विधाज्ञानं तु यद्यत् स्यान्नामरूपात्मना मुहुः ।

ईशजीवात्मना वापि कार्यकारणतोऽथवा ॥ ३ ॥

द्वीतं तदेव द्वैतं स्यादद्वैतं तु ततोऽन्यथा ।

सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति पठ्यते ॥ ४ ॥

द्विधाज्ञानं त्वित्यादि * द्विप्रकारकं ज्ञानमित्यर्थः । नामरूपे
व्याकरवाणीति श्रुत्या नामरूपव्यवहारस्य भगवत्कृतत्वेन भगवद्गू-
पत्वम् । एतेन 'अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चेत्यर्थपञ्चकम् । आद्यं
द्वयं ब्रह्मरूपं मायारूपं ततः परम्' इति नामरूपयोर्मायिकत्वमिति
निरस्तम् । केचित्त्वत्र जगद्रूपं ततः परमिति पठन्ति । तत्र नामरू-
पयोर्जगद्रूपत्वेन जगतः कार्यत्वात् कार्यकारणयोरभेदान्नातिप्रतिकू-
लम् । यथा मृद्भट्टयोः । अत एव, नामरूपविभेदेन जगत् क्रीडति यो
यतः इति श्रीमदाचार्यचरणैरुक्तम् । यदि च सधर्मत्वभिया तयो-
र्मायिकत्वमुच्यते तर्हि अस्तित्वादिनापि सविशेषत्वापत्तेः । तमेव
भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति । एष ह्येवानन्द-
यातीत्यादिश्रुतिभिः स्वतः प्रकाशकत्वं सर्वावभासकत्वं सर्वानन्द-
दातृत्वं यथोक्तं तथा, नामरूपे इतिश्रुत्या नामरूपप्रकाशकत्वमतो न
तयोर्मायिकत्वमिति दिक् । नामरूपभेदज्ञानमेवाविद्यकं, न तु ते ।
एवमीशजीवभेदज्ञानं, तथा कार्यकारणभेदज्ञानमिति ॥ ३ ॥

द्वैतमिति * । ये गत्यर्थकास्ते ज्ञानार्थका इति न्यायेन ग-
त्यर्थकादिण्धातोर्भावे क्ते इतमिति सिद्धौ द्विधा इतं द्वीतं तस्मात्

स्वार्थेऽणि द्वैतमिति निष्पन्नम् । तस्य च द्विप्रकारकं ज्ञानमित्यर्थः । *अ-
न्यथा* भेदज्ञानाभावे । न द्वैतमद्वैतमिति विग्रहः । ननु कया श्रुत्या-
ऽभेद उक्त इति तत्राहुः । *सर्वमित्यादि* छान्दोग्ये शाण्डिल्यविद्या-
यां पञ्चमे प्रपाठके पठितमस्ति, तज्जलानित्यस्याग्रे, शान्त उपासी-
तेति । अर्थस्तु जायते लीयते अनितीति जलान् तस्मिन् जलान् तज्ज-
लान् । इदं सर्वं विश्वं खलु उत्पत्तिस्थितिलयावस्थासु तस्मिन्नतः
सर्वं ब्रह्मेत्युपासीतेति ॥ ४ ॥

श्रुत्यर्थमाहुः ।

सर्वं ब्रह्मात्मकं विश्वामेदमा बोध्यते पुरः ।

सर्वशब्देन यावाद् दृष्टश्रुतमदो जगत् ॥ ५ ॥

बोध्यते तेन सर्वं हि ब्रह्मरूपं सनातनम् ।

कार्यस्य ब्रह्मरूपस्य ब्रह्मैव स्यात्तु कारणम् ॥ ६ ॥

सर्वमित्यादि* । *इदमेति* इदंशब्दस्य प्रत्यक्षवाचित्वान् ॥५॥

सनातनमिति * सदा वर्तमानं नित्यमिति यावत् । स-
न्मूलाः सौम्येमाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाना इति, कथमसतः
सजायेत, तत्सत्यं, यदिदं किञ्च तत्सत्यमित्याचक्षत इत्यादिश्रुतेः ।
असत्यत्वेन ज्ञानं त्वासुराणामेव । तथाच गीतायाम्, असत्यमप्रतिष्ठं
ते जगदाहुरनीश्वरमिति । ननु जगतो नित्यत्वे द्वैतापत्तिरित्याश-
ङ्कयामाहुः *कार्यस्येति* विश्वस्य नित्यत्वेपि मृद्वदयोरिव कार्यका-
रणयोरैक्यान्न द्वैतापत्तिरिति भावः । सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्यादिना बो-
धितब्रह्मरूपस्य ब्रह्मैवेत्येवकारेण मायादिकारणं निरस्तम् ॥ ६ ॥

ब्रह्मणः कारणत्वे मानमाहुः ।

जन्माद्यस्येसादिमूत्रैर्व्यासपादैर्निरूपितम् ।

यतो वेद्यादिवाक्येषु वेदे स्पष्टं प्रतीयते ॥ ७ ॥

जन्माद्यस्येत्यादीति * अत्राधिकरणचतुष्टयेन ब्रह्मणः का-
रणत्वं विचारितम् । तत्र जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वादिति सूत्रे,
यतो वा इत्यादिवाक्यं विप्रयीकृत्य, किं ब्रह्म कर्तुं उताकर्तुं इति सं-
शये, ब्रह्मविदाप्नोति परमिति श्रुत्या ब्रह्मविद्ः परप्राप्तिप्रतिज्ञाय सत्यं

ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुत्या स्वरूपलक्षणमुक्त्वा परस्य सर्वान्तरूपत्व-
बोधनायाकाशाद्यायुरित्यादिसृष्टिरुक्ता । तत्र प्रकृतिगतं कर्तृत्वं ब्रह्म-
णि आरोप्यते । एवं भृगुर्वै वारुणिरित्यत्रापि गौणमेव कर्तृत्वमनू-
द्यत इति पूर्वपक्षे । अस्येति । प्रत्यक्षस्य जगतो जन्मादि जन्मस्थि-
तिप्रलया यतो यस्मात् तत् कर्तृ, कुतः शास्त्रयोनित्वात् । शास्त्रे
योनिः शास्त्रयोनिस्तस्य भावः शास्त्रयोनित्वं तस्माच्छास्त्रोक्तकार-
णत्वादित्यर्थः । पूर्वोत्तरकाण्डसृष्टिवाक्यानां सद्ब्रह्मार्थं सामान्यग्रह-
णम् । स्वरूपलक्षणवाक्यशेषे कर्तृत्वनिषेधाकथनात् । प्रत्युत कार-
णत्वस्य कथनावुपनिषदन्तरेऽस्थूलादिवाक्ये धर्मनिषेधनिरूपणेऽपि
विरुद्धधर्माश्रयत्वेन प्राकृतधर्मनिषेधपरत्वेनोपपत्तौ लक्षणापादक-
स्यारोपस्य दुष्टत्वात् । किञ्च प्रकृतौ कर्तृत्वस्य निषिद्ध्यमानत्वेन जी-
वस्य स्वातन्त्र्याभावेन च कर्तृत्वाभावाद् ब्रह्मण्यारोपासम्भवः । त-
स्मात् सकलजगत्कारणं ब्रह्म ।

अत्र, जन्माद्यस्य यतः, शास्त्रयोनित्वादिति योगविभागः
सर्वेषां मते । तन्न । अग्रिमसूत्रेषु साध्यहेतुनिर्देशपूर्वकमेव दर्शनेनात्रा-
पि तथैव युक्तत्वात् । ये तु जन्माद्यधिकरणं, शास्त्रयोनित्वाधिकरणं
भिन्नमङ्गीकुर्वन्ति, तत्र हि प्रथमसूत्रे हेतोरभावाद् द्वितीये साध्या-
भावान्न वाक्यार्थसिद्धिरित्यादिदोष इति श्रीपुरुषोत्तमचरणैर्भाष्य-
प्रकाशे बहुशः खण्डितो योगविभागः ।

द्वितीयेऽधिकरणे, तच्च समन्वयादितिसूत्रे ब्रह्म समवायि उक्त-
नेति संशये समवायित्वे विकारित्वापत्तिरिति न तादृश इति पूर्वप-
क्षे, तत् समवायिकारणं ब्रह्म । कुतः । समन्वयात् सम्यगनुवृत्तत्वाद्
अनारोपितानागन्तुकरूपेणान्वयात् । घटे मृद् इवास्तिभातिप्रियाणा-
अगत्यनुवृत्तत्वादित्यर्थः । तादात्म्यसम्बन्धेन यदाश्रयं कार्यं भवति
तत् समवायिकारणम् । अस्यैवावस्थाविशेष उपादानम् । तल्लक्षणं च
स्वसमानसत्ताकार्याकारेण यदाविर्भवति तदुपादानम् । तृतीये-
ऽधिकरणे चिद्रूपेण कारणत्वम् । आनन्दमयाधिकरणे आनन्दरूपेण
कारणत्वं व्यासपादैर्विचारितमित्यर्थः । *यतो वेत्यादीति* भृगुर्वै
वारुणिर्वरुणं पितरमुपससार । अधीहि भगवो ब्रह्मेति, तस्माद् होवाच
यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत् प्रय-
न्त्यभिसंविशन्ति तद् ब्रह्मेति तद्विजिज्ञासस्वेति स्पष्टमेव कारणत्वं

ब्रह्मणि प्रतीयत इत्यर्थः ॥ ७ ॥

एवं ब्रह्मणः कारणतामुपपाद्य ब्रह्मणो लक्षणमाहुः ॥

साकारं सर्वशक्त्येकं सर्वज्ञं सर्वकर्तृ च ।

सच्चिदानन्दरूपं हि ब्रह्म तस्मादिदं जगत् ॥ ८ ॥

साकारमित्यादि * आनन्दाकारमित्यर्थः । विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतोमुखो विश्वतोबाहुरुत विश्वतस्पात् । सम्बाहुभ्यां धमति सम्पतत्रैर्धावाभूमी जनयन् देव एक इति तैत्तिरीये श्वेताश्वतरे चास्ति श्रुतिः । अत्र मुखादीनां सर्वत्र विद्यमानत्वमुक्तं सर्वेन्द्रियोपलक्षणम् । तेन साकारस्यैव व्यापकत्वम् । बाहुभ्यामितिद्विवचनेन ब्रह्मणो द्विभुजत्वं श्रुतिसिद्धम् । चतुर्भुजत्वं तु स्मृतिप्रसिद्धम् । देव इत्यनेन लीलास्थपुरुषोत्तमस्यात्र ग्रहणम् । दिव्धातोः क्रीडार्थकत्वात् । छान्दोग्ये सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरस इत्युक्तम् । रसो वै स इति तैत्तिरीये । सहस्रशीर्षा पुरुषः सहस्राक्षः सहस्रपादिति पुरुषसूक्तेऽपि साकारत्वम् । अग्रे, ततो विराडजायतेतिकथनात्तत्रायं विराट् पुरुषः । सर्वतःपाणिपादान्तं सर्वतोऽक्षिशिरोमुखमित्यादिगीतायाम् । आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादिरिति नारदपञ्चरात्रे । अथवा परमात्मानं परमानन्दविग्रहमिति याज्ञवल्क्यस्मृतौ । नन्वपाणिपादो जवनो ग्रहीता पश्यत्यचक्षुस्सशृणोत्यकर्णः । अस्थूलमनण्वित्यादिषु श्रुतिषु निषेधात् कथं साकारत्वमिति चेन्न । अपाणिपादत्वमुक्त्वा यज्जवनग्रहीतृत्वमुक्तं, तेन लौकिकपाणिपादादिनिषेधपरम् । अनण्वित्यादिवाक्येऽप्यग्रे, एतस्य प्रशासने गार्गी द्यावाभूमी विधृते तिष्ठत इत्युक्तम् । यथा सैन्धवो बाह्योऽन्तरः कृत्स्नो रसघन एवं वारे अयमात्मा कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवेति श्रुतौ घनपदेन साकारत्वलाभात् । अर्थस्तु यथा सैन्धवः सर्वपरिदृश्यमानो रसघन एवं ब्रह्मापि यावत् तावत् सर्वं प्रज्ञानघन एवेति । परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चेति श्रुतेः । यः सर्वज्ञः सर्वविदिति श्रुतेः । सर्वकर्ता सर्वभोक्ता चेति । सत्यं ज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति श्रुतेरानन्दमात्रमेव । एवञ्च करादिरपि ब्रह्मैव । *इदं* परिदृश्यमानम् ॥ ८ ॥

सच्चिदानन्दरूपब्रह्मणः सकाशाज्जगदुत्पत्तौ जडजीवान्तर्गामिणां सदादिभ्य उद्गम इत्याहुः ।

जडजीवान्तःस्थितानां यथाक्रमश उद्गमः ।

अग्नेर्यथा विस्फुलिङ्गास्तथा जीवोद्गमः स्फुटः ॥ ९ ॥

जडेत्यादि * उद्गमो निःसरणम् । जीवोद्गमे श्रुत्युक्तं दृष्टान्त-
माहुः * अग्नेरिति * यथा सुदीप्तात् पावकाद्विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति,
एवमेव तस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे जीवाः कपूय-
चरणा रमणीयचरणा इति मुण्डकश्रुतौ । एतेन जीवस्योत्पत्ता-
वनित्यत्वापत्तिरिति निरस्तम् । जीवस्य निःसरणमेवोच्यते, न तू-
त्पत्तिः ॥ ९ ॥

ननु जीवस्य विस्फुलिङ्गवन्निःसरणेश्चत्वे सर्वशरीरगतचै-
तन्यानुपलम्भस्तत्राहुः ।

विसर्पिगुणचैतन्योऽणुर्जीवोऽंशो हरेः स्मृतः ।

जडे चिदानन्दयोस्तु चित्तानन्दस्य सर्वशः ॥ १० ॥

विसर्पित्यादि * विसर्पि प्रसरणशीलं चैतन्यं गुणो यस्य सः ॥
यथा मणेः प्रभा । तथाच व्याससूत्रम् । गुणाद्वाऽऽलोकवत् । अर्थ-
स्तु । जीवस्य चैतन्यं गुणस्तस्मात् सर्वशरीरव्यापी । तत्र दृष्टान्तः ।
आलोकवत् । सूर्यमण्यादिप्रभा यथा बहुदेशं व्याप्नोति तद्वदित्यर्थः ।
अग्ने, व्यतिरेको गन्धवत् । अर्थस्तु । व्यतिरेकः । अधिकदेशवर्ती
चैतन्यं गुणः । गन्धवत् । यथा चम्पकादेर्गन्धश्चम्पकाधिकदेशस्थले
उपलभ्यते तद्वदित्यर्थः । नच चम्पकात्तदवयवानां निस्सरणे ग-
न्धोपलब्धिरिति वाच्यम् । निस्सरणे न्यूनत्वापत्तेः । भोग्यादृष्टत्वेन
तदवयवपूरणकल्पनायां गौरवात् । किञ्चोन्नगन्धादेः स्पर्शं मुहुर्मु-
हुः क्षालनेन सुगन्धानपगमादनेकचर्मपुटवेष्टितस्य मृगमदस्य सुग-
न्धोपलब्धेश्चातोऽवयवकल्पना निरस्तेति दिक् । किञ्च तृतीयोपि दृ-
ष्टान्तः । अविरोधश्चन्दनवत् । अर्थस्तु । यथा चन्दनमेकदेशस्थितं
सर्वशरीरे सुखं शैत्यं च जनयति तद्वदणुत्वेऽपि सर्वशरीरचैतन्यो-
पलब्धिमित्यर्थः । एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्य इति श्रुतेः । नि-
त्यः सर्वगतस्थाऽणुरिति स्मृतेश्च । सर्वगतेन ब्रह्मणा सह तिष्ठती-
ति सर्वगतस्थः । द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिषस्व-
जाते इति श्रुतेः । स चासावणुश्चेति तदर्थः । यदि यथाश्रुतार्थः स्यात् ।
तर्हि स्थाण्वचलपदयोः पर्यायत्वापत्तौ पौनरुक्त्यं स्यात् । अंशो नान्य-

व्यपदेशादिति व्याससूत्राद् अंशः । अर्थस्तु । जीवो ब्रह्मणोऽंशः । कुतः
नानाव्यपदेशात् । क्वचिद् ब्रह्मत्वेन क्वचिद्ब्रह्मत्वेन क्वचिदीशितव्यत्वेना-
णुत्वेन व्यापकत्वेन निरूपणादेकस्यैव विरुद्धधर्माश्रयत्वं ब्रह्माति-
रिक्तस्य न सम्भवति । अतो जीवो ब्रह्मांश इति । *हरोरिति * ममै-
वांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः इति गीतावाक्यतः । ननु स-
र्वस्य ब्रह्मात्मकत्वेन कथं त्रैविध्यमत आहुः *जडं चिदानन्दयोरित्या-
दिना * । आनन्दतिरोभावेन भेद इति भावः ॥ १० ॥

तिरोधानं हरीच्छातो निबन्धादिषु वर्णितम् ।

आविर्भावे तु सर्वं हि ब्रह्मैवेति न संशयः ॥ ११ ॥

तिरोधानमिति * । एकोऽहं बहु स्यामिति श्रुतिसिद्धेच्छात
इत्यर्थः । ननु तर्हि भेदापत्तिरत्राहुः *आविर्भावे त्वित्यादि * । आ-
नन्दाविर्भावो जीवे, चिदानन्दयोर्जडे ॥ ११ ॥

ननु जीवादिभावे किं प्रयोजनमत आहुः ।

रमणार्थमिदं सर्वं ब्रह्मैव स्वेच्छयाऽभवत् ।

यथा सर्पः स्वेच्छया हि कुण्डलाकारतां गतः ॥ १२ ॥

रमणार्थमिति * । एकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छत्, तदात्मा-
नं स्वयमकुरुतेत्यादि श्रुतेः । ननु तर्हि विकारित्वापत्तिस्तत्राहुः
* यथेति * ॥ १२ ॥

न विकारि तथा ब्रह्म व्यासैः सूत्रे निरूपितम् ।

सुवर्णस्याविकारित्वं कामधेनोर्मणोरपि ॥ १३ ॥

सूत्रे इति * । उभयव्यपदेशात्त्वहिकुण्डवदिति सूत्र इत्य-
र्थः । अर्थस्तु, उभयोर्विरुद्धधर्मयोर्व्यपदेशस्तस्मात् । निर्गुणत्वेना-
ऽनन्तगुणत्वेन परिणामित्वेनाविकारित्वं विरुद्धधर्मरूपेण व्यपदे-
शाच्छ्रुतौ कथनात् सर्वाकारं ब्रह्मेत्यर्थः । तथाच श्रुतिषु, साक्षी चेता
केवलो निर्गुणश्चेत्युक्त्वा, एको वशी निष्क्रियाणां बहूनामेकं बीजं
बहुधा यः करोति । ततो यदुत्तरं तद्रूपमनामयमित्यग्रे सर्वाऽऽनन-
शिरोग्रीव इति श्वेताश्वतरे । तैत्तरीये यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं, वि-
श्वतश्चक्षुरुत विश्वतोमुख इत्यादि चोक्तम् । तथानन्दवल्यां, तदात्मा-

न स्वयमकुरुत, यद्वैतत्सुकृतमिति । अविनाशी वा अरेऽयमात्मै-
त्यादिकं चान्यत्रोक्तमेवं विरुद्धधर्माश्रयत्वेन बहुशो व्यपदेशादित्य-
र्थः । तर्हि कथमेकमनेकधेति तत्राह । अहिकुण्डलवत् । यथा
सर्पः सरलः कुण्डलाकारश्च भवति । तद्वद् ब्रह्म सर्वाकारं भवति ।
न हि सर्पस्य कुण्डलाकारे कोऽपि विकारः । भाष्ये तु, सर्वाणि तै-
जसान्यविकृतानीत्युक्तम् । एवञ्च सुवर्णस्यानेकाकारत्वेषुपि न सु-
वर्णस्यान्यथाभावः । सुबोधिन्यां तु, कामधेनुकल्पद्रुमचिन्तामणेश्च
जायमानाः पदार्था दृश्यन्ते, तेन न कामधेन्वादीनां विकृतत्वमित्यु-
क्तमिति दिक् ॥ १३ ॥

ननु सर्वस्य घटादेरुत्पत्तिनाशदर्शनेनानित्यत्वात् कथं भगव-
द्रूपत्वं कार्यस्येत्याशङ्कामपनयन्ति ।

आविर्भावतिरोभावौ पदार्थानां यतस्ततः ।

नानित्यता तु विज्ञेया शास्त्रविद्धिर्विचक्षणैः ॥ १४ ॥

आविर्भावेत्यादि* । घटपटादिसर्वाकारस्वरूपेण या भगव-
त आविर्भावेच्छा तथा आविर्भवति । तथाच श्रीमदाचार्यचरणै-
र्निबन्धे ।

मृदादि भगवद्रूपं घटाद्याकारसंयुतम् ।

मूलेच्छातस्तथा तस्मिन् प्रादुर्भावो हरैस्तदेति ।

व्याख्यातं च तैरेव । मृदि घटादयो यावन्तो भविष्यन्ति ते
सर्वे कारणत्वेन वर्तन्त इत्यङ्गीकर्त्तव्यम् । अन्यथा ततः प्रादुर्भावो
नोपपद्यते । ततः सामर्थ्यं भगवत्त्वेन सङ्गच्छते । अतो मृदादिभग-
वद्रूपं घटादिकार्यं च भगवद्रूपं तत्रैव तिष्ठति । मूलेच्छातः पुरुषोत्त-
मेच्छात इति ।

तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिवराखिलम् ।

आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पवद् इति विष्णुपुराणे
प्रथमेशे । वस्तुतो नित्यं, किन्त्वाविर्भावतिरोभावजन्मना-
शविकल्पवत् । आविर्भावश्च तिरोभावश्च आविर्भावतिरोभावौ ता-
वेव जन्मनाशविकल्पौ तद्वदित्यर्थः । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती
वै मुरवैरिण इति वाक्यं श्रीमदाचार्यचरणैरुक्तम् । भगवच्छक्तित्वा-
देव वीर्यादिपरिणामानां देहादिभावः । परास्य शक्तिर्विविधैव श्रू-

यते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चेति श्रुतेः । अनन्तशक्तित्वाद्
भगवतः ॥ १४ ॥

आविः प्रकटं भावयति कारणान्तःस्थं कार्यं बहिः प्रकटीक-
रोति या शक्तिर्निमित्तगतोपादानगता च सा आविर्भावशक्तिः ।
कार्यं कारणे तिरोभावयति सा शक्तिस्तिरोभावशब्दवाच्येत्य-
भिप्रेत्याहुः ।

तिरोभावे तु कार्यं हि वर्तते कारणात्मना ।

आविर्भावे तु कार्यं हि यथा मृदि घटादयः ॥ १५ ॥

तिरोभावे त्वित्यादि* । अत्रैवं ज्ञेयम् । तन्तुतुरीवेमादिभ्यः प-
टोत्पत्त्या मृद्घण्डचक्रादिभ्यश्च घटोत्पत्त्या तस्य तस्य पटघटजनने श-
क्तिरिति निश्चीयते । सा च न स्वभावो, नापि स्वरूपम् । तथा सति
तस्य सार्वदिकत्वाच्छीर्णेभ्योऽपि तन्त्वादिभ्यः पटाद्युत्पत्तिः स्यात् ।
भर्जिताद् बीजादप्यङ्कुरोत्पत्तिः स्यात् । प्रतिबन्धकमणिसमवधानेऽपि
वन्हेस्तृणादिकं दह्येत । स्वभावस्यानपायात् । स्वरूपस्य च सत्त्वात् ।
अतः शीर्णतन्त्वादिषु कालेन, भर्जितेषु भर्जनेन च नाश्या, अग्नेर्म-
णि सन्निधाने प्रतिबध्या च काचित् स्वभावात् स्वरूपाच्चातिरिक्तैव
शक्तिरङ्गीकार्या । ननु तन्त्वादीनामविशीर्णत्वेन बीजानामप्यभर्जित-
त्वेन रूपेणैव कार्यजननदर्शनात्तेनैव रूपेण कारणतेति नातिरिक्त-
शक्तिकल्पनं गुरुभूतम् । वन्हिस्थलेऽपि प्रतिबन्धकमण्यभावेन नि-
र्वाहाच्चेति चेन्न । दावदग्धवेत्रबीजेभ्यः कदलीकाण्डजननस्य भा-
मत्यां प्रदर्शितत्वात् काचिच्छक्तिर्भर्जनेन नाशयते, अपरा आधी-
यत इति मन्तव्यम् । वन्हिस्थले प्रतिबन्धकमणिसमवधाने उत्तेज-
केन मणिना दाहदर्शनादुत्तेजकाभावविशिष्टमण्यभावविशिष्टवन्हेरे-
व कारणत्वेऽतिगौरवम् । तथाहि । मण्यभावत्वेन प्रवेशे नानाकार्य-
कारणभावकल्पनाऽत्यन्तमेव गुर्वी । मन्त्रौषधादिनापि दाहाभावात्-
त् । एवमुत्तेजकानामपि नानात्वात्तत्स्वरूपेण प्रवेशे ततोप्यत्यन्त-
गौरवम् । यत्किञ्चित्त्वेन प्रवेशे यावत्तदभावविशिष्टमण्यभावविशि-
ष्टस्याग्नेर्दाहं प्रत्यकारणत्वात्ततो दाहाभावापत्तिः । यावत्त्वेन प्रवेशे
यत्किञ्चिद्वैशिष्ट्ये दाहाभावापत्तिः । यथाकथञ्चित्त्वेन प्रवेशेऽपि
तादृशकार्यकारणभावज्ञानस्योत्तेजकतदभावतद्वैशिष्ट्यज्ञानाधीनतया

तादृशगुरुशरीरकारणतास्वरूपज्ञानस्यैव दौर्घ्यमित्यमिति तदपेक्षया श-
क्तिकल्पनमेव ज्याय इति सर्वनिर्णयावरणभङ्गे श्रीपुरुषोत्तमचरणै-
र्विस्तरशो निरूपितमिति ततोऽवधेयम् । तस्मादाविर्भावतिरोभा-
वयोः शक्तित्वम् । सा शक्तिमति भगवद्रूपे घटं तिष्ठति । अत एव
घटो भवतीति कर्तरि प्रयोगः । स्वमते सर्वेषां भगवद्रूपत्वात् । इ-
च्छासहकारेण नित्ययोरप्याविर्भावतिरोभावयोर्न सदैवोदयः । वि-
शेषस्तु विद्वन्मण्डने श्रीमत्प्रभुचरणैरुक्तम् ॥ १५ ॥

आविर्भावतिरोभावलक्षणमाहुः ।

यदाऽनुभवयोग्यत्वं वर्तमानस्य वस्तुनः ।

आविर्भावः स विज्ञेयः स्तिरोभावस्ततोऽन्यथा ॥ १६ ॥

यदेत्यादि * । योग्यतानिवेशेन दरीविवराङ्कुरेष्वपूर्वे च ना-
व्याप्तिः । शशशृङ्गादौ च नातिव्याप्तिः । वृद्धिविपरिणामादिष्वपि
पूर्वरूपतिरोभावेन द्वितीयस्याविर्भावः । परिणामे रूपान्तरस्य । क्षये
तु तिरोभावः । * अन्यथेति * तदयोग्यत्वमित्यर्थः ॥ १६ ॥

नन्वनयोरङ्गीकारे प्रागभावदिसत्त्वे चातिगौरवमत आहुः ।

प्रागभावादयो नाङ्गीकार्या आभ्यां यतोऽखिलम् ।

तद्विस्तरभिया नात्र लिख्यतेऽन्यत्र दृश्यताम् ॥ १७ ॥

प्रागभावादय इति * । प्रागभावः प्रध्वंसाभावोऽत्यन्ताभावो-
ऽन्योन्याभाव एते नाङ्गीकार्याः । यत आभ्यामाविर्भावतिरोभावा-
भ्याम् । कया रीत्या सिद्धिस्तत्राहुः * तदित्यादि * । अन्यत्र * प्राग-
भावखण्डनसर्वनिर्णयनिबन्धावरणभङ्गादिषु । तत्र प्रागभावः कार-
णावस्थातो नातिरिच्यते । तस्य भिन्नकारणत्वकल्पनायां प्रमाणा-
भावात् । अग्रिमजननज्ञानेनैव तस्यानुभव इति श्रीमदाचार्यचरणैरु-
क्तं निबन्धे । नचेह कपाले घटो नास्तीति प्रतीतिस्तत्र मानम् । त-
स्या घटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावविषयतया सामान्यत्वेन प्राग-
भावाख्यविशेषानवगाहित्वात् । एवं ध्वंसेऽपि दण्डादिस्वरूपमेव ।
तिरोभावशक्त्यतिरिक्तस्य ध्वंसस्य निरूपयितुमशक्यत्वात् । तेन
रूपान्तरं पश्यन् पूर्वस्य तिरोभावमेव मन्यते ध्वस्त इति, श्रीमदा-

कार्यचरणैस्तत्रै विनिरूपितम् । तिरोऽप्रकटं भावयति । तिरोऽभवन्नं
वा तिरोभावः । उभयथाऽपि निमित्तोपादानान्यतरस्वरूपातिरिक्तो
ध्वंसो न निरूपयितुं शक्यः । तदतिरिक्तस्यादर्शनात् । तथाच कार्य-
प्रतिकूला कारणावस्थैव ध्वंस इति तदर्थः । प्रागभावादिप्रयोगाश्च,
घटस्यानन्यथासिद्धनियतपश्चाद्भावित्वं दण्डस्य तादृशपूर्वभावित्वं
चापेक्ष्य यथा घटदण्डयोः कार्यकारणप्रयोगस्तथा घटादेरग्रिम-
जननमाकारान्तरं चापेक्ष्य कारण एव प्रागभावध्वंसपदप्रयोगः । घटः
पटो नेत्यन्योन्याभावप्रतीतावपि घटे मूलेच्छया पटादीनां तिरोभा-
वः । एवं पटे घटादीनाम् । यद्यपि सर्वेषां पदार्थानां ब्रह्मरूपत्वेन
सर्वधर्मवत्वम् । तथापि मत्स्याद्यवतारवज्जलहरणकार्यार्थमेव घट-
ब्रह्मण आविर्भावः । एवमावरणकार्यार्थमेव पटरूपब्रह्मणः । एतेना-
न्योन्याभावानङ्गीकारे घटेन पटकार्यं स्यादित्यादि निरस्तम् । भ-
गवतस्तथेच्छातः सर्वमनवद्यम् । एवमत्यन्ताभावोऽपि तिरोभा-
वेनैव गतार्थ इति दिक् । अभावस्याधिकरणरूपत्वमित्यन्यत्र वि-
स्तरः ॥ १७ ॥

एवं प्रपञ्चस्य सत्यत्वमुपपाद्य तत्प्रसङ्गेनाविर्भावतिरोभावौ
निरूप्य प्रस्तुतं कार्यस्य कारणस्याधिकरणस्य करणस्यापादानस्य
सम्बन्धस्य सम्प्रदानस्य कर्मणः कर्तुः प्रकारस्य ब्रह्मरूपत्वमेवेति श्री-
भागवतपद्येनाहुः ।

यत्र येन यतो यस्य यस्मै यद्यथा यदा ।

स्यादिदं भगवान् साक्षात् प्रधानपुरुषेश्वरः ॥ १८ ॥

इति भागवते पद्ये सर्वस्य ब्रह्मता श्रुता ।

श्रुतिसूत्रैः स्मृतिगणैर्दृष्टिः स्वर्णार्थिनो यथा ॥ १९ ॥

यत्रेत्यादि * । *यदेति* कालार्थकदाप्रत्ययेन कालस्यापि
ब्रह्मत्वमुक्तम् । अत एव, कालोऽस्मीति श्रीभगवद्वाक्यम् । एतेना-
ऽस्मिन्मते न द्वैतलेशः । एतेनोपादानत्वे निमित्तत्वानुपपत्तिस्तत्त्वे
चोपादानस्येति परास्तम् । सर्वभवनसमर्थत्वाद् ब्रह्मणः । विरुद्ध-
धर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणो लक्षणत्वात् । तच्च प्रागेव निरूपितम् ॥१८॥

इतीत्यादि* । श्रुतयः, सर्वे खल्विदं ब्रह्मेत्यादयः । एवञ्चात्म-

ऽक्रात्स्नर्यमित्यादिसूत्राणि । भूतानि विष्णुर्भुवनानि विष्णुरिति वि-
ष्णुपुराणे । वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभ इति गी-
तायाम् ॥ १९ ॥

दृष्टान्तमुपपादयन्ति ।

सुवर्णस्य च ये खण्डाः कटका मुद्रिकादयः ।

सुवर्णत्वेन गृह्णाति तथा ब्रह्मविदो मतिः ॥ २० ॥

सुवर्णस्येत्यादि * । 'यथा हिरण्यं बहुधा समीयते नृभिः क्रि-
याभिव्यवहारवर्त्मसु । एवं वचोभिर्भगवानधोऽक्षजो व्याख्यायते
लौकिकवैदिकैर्जनैरिति' श्रीभागवताष्टमस्कन्धवाक्यात् । 'यथा सु-
वर्णं सुकृतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यस्य । तदेव मध्ये
व्यवहार्यमाणं नानापदेशैरहमस्य तद्वद्' इति तस्यैवैकादशस्कन्धवा-
क्याच्चेति भावः ॥ २० ॥

तत्र श्रुतिं प्रमाणयन्ति ।

यथा सौम्येत्यादिश्रुतौ स्पष्टमेव निरूपितम् ।

तथा तत्त्वमसीत्यत्राऽभेदोऽशांशिविचारतः ॥ २१ ॥

यथेत्यादि* । यथा सौम्य एकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं वि-
ज्ञातं भवतीत्यादिश्रुतौ यथा मृत्तदवयवयोरभेदस्तथा तत्त्वमसीत्य-
त्राभेदोऽशांशिनोरभेदादित्यर्थः ।

अत्र सर्वेषां मतसङ्ग्रहश्लोकः ।

केचित्तत्त्वमसीतिवाक्यत्रिषये तत्त्वम्पदे लक्षणां

केचित्तत्र ऊसो लुकं विदधते भाष्यं तु केचिज्जगुः ॥

केचिच्चिद्विषयादभेदमपरे छिन्दन्त्यतत्त्वं पदं

सिद्धान्ते तु सुवर्णवज्जगदिदं ब्रह्मैव जीवस्तथा ॥ १ ॥

अस्यार्थस्तु । केचिच्छङ्कराचार्याः । तच्छब्देन सर्वज्ञत्वादिवि-
शिष्टं ब्रह्म, त्वंशब्देनाल्पज्ञत्वादिविशिष्टो जीवस्तयोरभेदो न स-
म्भवतीति भागयोः सर्वज्ञत्वाल्पज्ञत्वयोस्त्यागे केवलं चिदंशमात्रग्रह-
णेनाभेदः । सोऽयं देवदत्त इतिवद्भागत्यागलक्षणां विदधते । केचिद्
रामानुजमाध्वशैवाः, तत्त्वमित्यत्र, सुपां सुलुकपूर्वसवर्णाच्छेयाडा-

उघायाजाल इति सूत्रेण उसो लुक् विदधते । तस्य त्वमसि तत्सम्बन्धसि । सम्बन्धश्च सेव्यसेवकभावः । केचिद् रामानुजादिमतव्याख्यातारो भाष्यं व्याकरणभाष्यं, प्रातिपदकनिर्देशे यां यां विभक्तिबुद्धिरूपजायते सा सा आश्रयितव्येत्यचः परस्मिन्प्रतिसूत्रे । तदिति प्रातिपदिकम् । तेन षष्ठीविभक्तेराश्रयणम् । अर्थः पूर्ववत् । केचिन्निम्बार्काश्चिद्विषयाच्चित्तत्त्वसाधर्म्याद् अभेदः । केचिन्माध्वैकदेशिनः, अतत्त्वमसीति पदं छिदन्ति । तत्रार्थस्तु, तद् ब्रह्म त्वं नासि, किं तर्हि, जीवोऽसीत्यर्थः । सिद्धान्ते ब्रह्मादिसिद्धान्ते । सुवर्णस्यांशाः सुवर्णरूपास्तथा ब्रह्मांशं जगद् ब्रह्मैव, तथा जीवांऽपि चिदंशो ब्रह्मानेन वाक्येन बोध्यत इत्यर्थः ॥ १ ॥

एवमुक्तानां खण्डनसङ्ग्रहश्लोकः ।

तत्रोपक्रमसङ्गतिर्बहुविधा भग्ना प्रतिज्ञाश्रुति-
भक्तिः स्याद्यदि, न त्वमेव कथयेद्भेदे च नो तुल्यता ॥
साधर्म्येऽपि तु भेद एव रसितश्छेदो न सम्यग्यतः
सिद्धान्तः श्रुतिसंमतो विलसति प्राज्ञैर्विचार्यै मुहुः ॥२॥

एतदर्थस्तु, शङ्कराचार्यादिव्याख्यानेषु उपक्रमस्य सङ्गतिर्बहुप्रकारेण भग्ना स्यात् । तथाहि । तत्त्वमसीतिवाक्यं श्वेतकेतूपाख्यानेऽस्ति । तत्रोपक्रमे, अपि वा तमादेशमप्राक्षो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं भवत्यविज्ञातं विज्ञातं भवतीत्यादिना एकविज्ञाने सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञातम् । तदेकमेव चेत् सर्वं भवेत् तदोपपद्यते । यथा सुवर्णकार्ये सुवर्णखण्डाः सर्वे सुवर्णमिति सुवर्णज्ञानेन तज्ज्ञानम्भवति । तदर्थं सदेव सौम्येत्यारभ्य निरूपितम् । ततो जडस्य सर्वस्याऽपि सदात्मकत्वार्थम्, ऐतदात्म्यमिदं सर्वमित्युक्तम् । तर्हि जडगताऽसत्यत्वादिदोषस्तत्परिहारार्थमाह । तत्सत्यमिति । तेनाविभावतिरोभावौ पदार्थानां ज्ञेयौ । पूर्वोत्तरयोर्जडजीवयोः सदात्मकत्वे हेतुमाह । स आत्मेति । एवं जडस्य ब्रह्मात्मकत्वमुक्त्वा जीवस्याप्याह । तत्त्वमसीति । उपदेशश्चाऽयम् । आवृत्तिरसकृदुपदेशादिति ब्रह्मसूत्रात् । अतः सम्पूर्णमहावाक्यमुपदेशः । तत्र यथा ऐतादात्म्यमिति सदंशे न भागत्यागलक्षणा, तथोत्तरत्वापि चिदंशे न भागत्यागलक्षणा । नापि श्वेतकेतुरखतारः, पूर्वं स्तब्धत्वादिदोषकीर्तनात् ।

अतो ब्रह्मवाक्यत्वात्तदेकदेशस्तत्त्वमसीति केवलं जीवब्रह्मणोरैक्यं न बोधयति, वाक्यभेदप्रसङ्गाद् उपक्रमविरोधाच्चोति सर्वं श्रीमदाचार्यचरणैरुक्तम् । एवञ्च ।

उपक्रमोपसंहारे योऽर्थस्तु प्रतिपद्यते ।

स एवोत्तरपक्षः स्यात् पूर्वपक्षस्ततोऽन्यथा ॥

इत्यभियुक्तोक्तेरुपक्रमविरोधेन लक्षणा नाङ्गीकार्येत्यर्थः । भेदवादिनां मते सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाभङ्गो, जगतो भिन्नत्वात् । न हि सुवर्णज्ञाने मृद्विकारा ज्ञायन्ते । किन्तु सुवर्णविकारा एव । वास्तविकभेदाभेदवादिनां मते भेदज्ञानस्य वास्तवत्वेन तेषां भेदवादिवदुपक्रमविरोधः, प्रतिज्ञाहानिश्च । किञ्च भक्तिर्लक्षणा यदि स्यात् तर्हि त्वंशब्दवाच्यस्य पिण्डस्य ब्रह्मत्वमिष्टं न स्यात्तर्हि, न त्वमसीत्येव ब्रूयात् । त्वमल्पगुणोपाधिको ब्रह्म नासीत्यर्थः । कथयति त्वेवं, तस्माल्लक्षणा नाभिमता । भेदे च, तस्य त्वमसीति व्याख्याने भेद एव स्थितः । तथाच जीवस्य भिन्नत्वात् कस्यचित् सुखं कस्यचिद् दुःखमिति ब्रह्मणि वैषम्यमित्यर्थः । एतच्च आग्ने वक्ष्यन्ति । भेदाभेदवादिमते चित्त्वसाधर्म्येणाभेदस्तथाच भेद एव रसितः पर्यवसित इत्यर्थः । एवञ्च भेदवादिवत्तेषामपि मते दोषः । अतत्त्वमसीतिच्छेदस्तु न वैदिकसंमत इति श्रीमदाचार्यचरणोक्तेर्न सम्यक् । तस्मिन् पक्षे, अतत् ब्रह्म त्वं नासीत्यर्थे, जीवोऽसीति पर्यवसिते जीवस्य स्वतः सिद्धत्वेन ब्रह्मत्वस्याप्राप्त्या च तादृशपदच्छेदो न सम्यगित्यर्थः । अतः पूर्वश्लोके, छिन्दन्त्यतत्त्वं पदमित्युक्तम् । तत्रातत्त्वम् । अवैदिकसंमतं पदं छिन्दन्तीत्यपि श्लोकार्थः । सिद्धान्तः शुद्धाऽद्वैतसिद्धान्तः । श्रुतिसंमत उपक्रमोपसंहारश्रुतिसंमत इति प्राज्ञैः पण्डितैर्विचार्यमित्यर्थः ॥ २१ ॥

एवमद्वैतपदार्थं निरूप्य शुद्धपदव्यावर्त्यमाहुः

अत्रैव शाङ्कराः प्रादुर्भायिकं नश्वरं जगत् ।

मायासम्बन्धतो ब्रह्म कारणं नान्यथैव हि ॥ २२ ॥

अत्रैवेत्यादि * । कार्यकारणविचारे । शाङ्करा एव शाङ्कराः ।

स्वार्थेऽण् । ईदृशं घटपटाद्यात्मकं जगन्मायिकमतो नश्वरं नाशशालि ।
 एषांमतेप्रपञ्चस्य मायिकत्वेन तस्य कारणेन तादृशेनैव भवितव्यम् ।
 कारणसजातीयत्वात्कार्यस्य तच्चाज्ञानमेव कारणम् । ब्रह्मणस्तु निष्क-
 लं निष्क्रयं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम् । अथात आदेशो नेति नेतीत्या-
 दिश्रुतिभ्यः । इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते, यद्वाचानभ्युदितं येन
 वागभ्युद्यते तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासत इत्यादिश्रुतिभ्यो
 निराकारत्वमकर्तृत्वमुपास्यस्याब्रह्मत्वम् । किञ्च यद्यत् कर्तृ तत्तत्
 सधर्मकम् । यद्यत् साकृति तत्तन्नश्वरमित्यनुमानत आकारस्य न-
 श्वरत्वेन च ब्रह्मणो निराकारत्वसिद्धिः । अज्ञानं चाऽहमज्ञ इत्यनु-
 भवसिद्धम् । तस्य नामान्तरं माया चाविद्येति । सा विचित्रपरिणा-
 मशीलातया विचित्रं जगत् प्रतीयते । शुद्धसत्त्वप्रधाना माया । मलि-
 नसत्त्वप्रधानाऽविद्येति भेदः । तत्र यथा जलदर्पणादिषु सूर्यादिप्र-
 तिबिम्बस्तद्वन्मायाविद्यादिब्रह्मप्रतिबिम्बतयेशजीवव्यवहारः । यथा-
 वाऽऽकाशस्य वृक्षवनादिना परिच्छेदप्रतीतौ वृक्षवनाकाशादिव्यवहा-
 रस्तथाऽविद्यामायासम्बन्धेन जीवेशादिव्यवहारः । यथा वाङ्गुलिस-
 म्पर्कादिना द्विचन्द्रादिप्रतीतिस्तथा मायासम्बन्धतौ जीवेशादिप्रती-
 तिः । अत एव, आभास एव चेति सूत्रेण व्यासैर्जीवस्याभासत्वमुक्तम् ।
 यथा रज्जौ सर्पाभासस्तथा ब्रह्मणि जीवाभास इति । अत एव, वाचा-
 रम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमिति श्रुतौ वाचैवारभ्यते
 विकारो घटादिर्न वस्तुतः सदित्यर्थः । ' यदिदं मनसा वाचा चक्षु-
 र्भ्यां श्रवणादिभिः । नश्वरं गृह्यमाणं च विद्धि मायामनोमयम् ।
 इति श्रीभगवद्वाक्येनापि मायिकत्वेन नश्वरत्वसिद्धेरतो भ्रान्त्यैव
 जगत्प्रतीतिरतो ब्रह्मण्यपि कर्तृत्वादिकं भ्रान्तिरेव ।

ननु विश्वतश्चक्षुः, सहस्रशीर्षा, सम्बाहुभ्यां धमति, प्रज्ञान-
 घनः, विश्वस्य कर्ता भुवनस्य गोप्ता, जन्माद्यस्य यतः, कर्ता कार-
 यिता हरिः, अहं सर्वस्य प्रभव इत्यादिश्रुतिसूत्रस्मृतिभिः साकार-
 त्वं कर्तृत्वं च सिद्धत्वादिति चेन्न । शुद्धब्रह्मणो दुर्ज्ञेयत्वेन शास्त्रारुन्ध-
 तीन्यायेनोपासनार्थं सधर्मकत्वं ब्रह्मण्यारोप्य पश्चाद्विषेधकतया क-
 र्तृत्वाद्यपेतं ब्रह्म बोधयति । उपासनया हि चित्तशुद्धौ सत्यामद्वैत-
 स्फूर्त्योऽविद्यानिवृत्त्या ब्रह्मैव भवतीति तेषां मतम् ।

तन्न । यदिदं किञ्च तत् सत्यमित्याचक्षते । तत्सत्यम् । सर्वं

खलिवत्यादि । तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिवराखिलमित्यादिवाक्यादुक्तवाक्यैश्च जगतः सत्यत्वं ब्रह्मत्वं चोक्तमिति जगतो मायिकत्वे मानाभावात् । प्रत्यक्षैकादशशाखासु च मिथ्यात्वकथनाभावात् । कार्यकारणयोः साज्जात्याद् ब्रह्मणः कर्तृत्वं यतो वेत्यादि, जन्माद्यस्येत्यादिवाक्यैः प्रतिपादितम् । असतोऽज्ञानस्य कारणत्वाभावात् । नचासतः स्वप्नस्य शुभाशुभफलसूचकत्वेन कारणत्वमिति वाच्यम् । जागरितदशायां दृष्टश्रुतस्य मननसम्बन्धेन स्वप्नदर्शनादतः सत एव कारणत्वम् । अन्यथा स्वामिकभोजनाद् वास्तविकी तृप्तिः स्यात् । निष्कलमित्यादिभ्रुतौ लौकिकक्रियाकलासत्त्वादिगुणजन्यशरीरविकारीन्द्रियजडधर्मनिषेधपरत्वेन कथनात् । सामान्यनिषेधे तु एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीतिकलाया, आसीनो दूरं व्रजतीत्यादौ क्रियाया, एको देवः सर्वभूतेषु गूढ इत्यादिगुणानाम्, अपाणिपादो जवनो ग्रहीतेति, उताऽमृतत्वस्येशान इत्युक्त्वा सर्वतः पाणिपादकथनादन्यथाशरीरस्याविकारीन्द्रियाणाम्, अणोरणीयान्महतो महीयानित्यादावणुत्वादिबोधकानां विरोधापत्तेः । अथात इत्यत्रेशब्दः प्रकारवाची । तेन लौकिकप्रकारकं न भवतीत्यर्थः । व्यासचरणैः, प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूय इति सूत्रं पठितम् । तत्र निषेधवाक्यैरेतावत्त्वस्थूलत्वादिकं प्रकृतं लौकिकं प्रतिषेधति, न तु ब्रह्मभर्मान् । ततो ब्रवीति च भूय इति । यत्र वाक्ये प्रकरणे वा निषेधति तत्रैव पुनस्तद्धर्ममाह श्रुतिः । अस्थूलाद्युक्त्वा, एतस्यैवाऽक्षरस्य प्रशासनैर्गार्गी घावाभूमी विधृते तिष्ठत इत्यर्थः । यदीदं सूत्रं मूर्त्तामूर्त्तनिषेधपरं तर्हि प्रकृतैतावत्पदयोरन्यतरवैयर्थ्यापातः । अथवा प्रकृते ब्रह्मणि यदेतावत्त्वं, तत् प्रतिषेधतीति । इन्द्रो मायाभिरिति तु, 'रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव यत्तस्य रूपं प्रतिचक्षणाय । इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते' इति मन्त्रः । तत्र माया ज्ञानं प्रति करणं, न तु ब्रह्मणो बहुस्वरूपत्वे । अन्यथा पूर्वाद्धं एव मायाभिः पुरुरूपो बभूवेति वदेत् । यद् वाचेत्यस्यार्थस्तु, यद् वागाद्यगम्यं तत् । प्रेरयित् ब्रह्म विद्धि, नेदं वागादि । तर्हि कथं तस्य ज्ञानं तत्राह । यदिदं श्रुतिप्रसिद्धम् उपासते, वैदिका इति शेषः । यद्युपास्यस्याब्रह्मत्वमभिप्रेयात् पुनरिदङ्कारं न ब्रूयात् । नेदं यदुपासत इत्येतावतैव सिद्धेः । यद्यत् साकृति तत्तत्रभ्रवरमित्यनुमाने

तु जन्यत्वात्प्राकृताद्वेति हेतोरवश्यं वाच्यत्वेनेश्वरे तदभावात् । अज्ञानं चेत्यादिकथनं त्वपेशलम् । तदज्ञानं ब्रह्मणि जीवे वा । आद्ये ब्रह्मण आधारेत्वापत्तौ सविशेषत्वापत्तिः । अज्ञानित्वापत्तिश्च । जीवस्य त्वज्ञानरूपत्वमेवेति । न द्वितीयः । जलादौ स्वच्छाधारे रूपवत्प्रतिबिम्बदर्शनेन मायाया मलिनत्वेन मिथ्यात्वेन ब्रह्मणश्चारूपत्वेन प्रतिबिम्बासम्भवः । अन्यथा वायोरपि काष्ठे स्यादित्यादि विद्वन्मण्डने बहुशो निरूपितम् । आकाशस्य तु न प्रतिबिम्बः, किन्तु प्रभामण्डलस्य । किञ्च पञ्चीकरणप्रक्रिययाऽऽकाशे पृथिव्यंशसत्त्वेन रूपवत्तया प्रतिबिम्बत्वोपपत्तेः । वायौ त्वनुद्भूतरूपवत्त्वेन रूपवत्त्वाप्रतीतेः । एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवदिति दृष्टान्त एकस्य नानात्वे, न तु प्रतिबिम्बत्वे । किञ्च । प्रतिबिम्बपक्षे ब्रह्मणो बिम्बत्वापत्तौ सविशेषत्वापत्तेः । आभास एव चेति सूत्रं त्वनाचारिब्राह्मणे यथा ब्राह्मणाभासस्तथा तिरोहितानन्दांशे ब्रह्माभास इति बोधकम् । रजुसर्पदृष्टान्तोऽपि न सम्भवति । अन्यत्र वास्तविकदृष्टसर्पस्य दृश्ये रज्जौ तृतीयस्य द्रष्टुः सर्पाभासः । अत्र जगतो वास्तविकस्याभावाद् ब्रह्मणश्चादृश्यत्वेन द्रष्टुश्चाभावेन वैषम्यात् । किञ्च, घटपद्माद्यात्मनाभासे यथा रज्जौ नाश्वाकाराभासः, किन्तु सर्पाभास एव तत्सादृश्यात् । एवं ब्रह्मण्यपि तादृशत्वापत्तौ साकारत्वापत्तिः । गन्धर्वनगरादिष्वपि वायुसम्बन्धेन जायमानत्वेनात्रान्यस्याभावान्नात्र दृष्टान्तसम्भवः । वाचारम्भणवाक्यं तु ब्रह्माभिन्नत्वबोधकमित्यग्रे वक्ष्यते । यदिदमिति श्लोके तु चक्षुराभिर्नश्वरं गृह्यमाणं यत् तन्मायाममोमयं विद्धीत्यन्वयेन स्वाप्रिकस्यैव नश्वरत्वेन तस्यैव मायिकत्वात् । अत एव, मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिष्यक्तस्वरूपत्वादिति व्यासपादैः स्वाप्रिकप्रपञ्चस्य मायिकत्वमुक्तम् । अत एव च, वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवदित्यनेन जगतः स्वप्नादिवक्षिषेत्रेण जगतो मायिकत्वाभाव उक्तः । श्रीप्रभुचरणैस्तु, यदिदं यादवकुलं चक्षुरादिभिर्गृह्यमाणं तन्मायिकं नश्वरं विद्धि । विप्रशापः कथमभूद् वृष्णीनामिति प्रश्नोत्तरप्रकरणे निरूपितत्वादित्युक्तम् । अतो न केनापि वाक्येन मायिकत्वम् । किञ्च, मायिकत्वं पुराणेषु वैराग्यार्थमुदीर्यत इति श्रीमदाचार्यचरणैरुक्तम् । उपासनार्थं धर्मारोप इत्यादिकमप्ययौक्तिकम् । न हि शाखावत् प्रत्यक्षं ब्रह्म, यस्मि-

अरुन्धतीव धर्मा आरोप्यन्ते । किञ्चोपहितस्य त्याज्यत्वेन पुत्रादि-
वत् तस्यागापत्तिः । किञ्च, न मिथ्याज्ञानेन चित्तशुद्धिः । अन्यथा प्रा-
पञ्चिकज्ञानेनाऽपि चित्तशुद्धिः स्यात् । किञ्च, जीवन्मुक्त्युच्छेदाप-
त्तिः । ज्ञानोदयेऽविद्याशरीरनिवृत्तिः । किञ्च, प्रवेशानुपपत्तिः । जी-
वहानिरेव मोक्षः । जीवस्य मायिकत्वेन मायानाशे तन्नाश इति
दिक् ॥ २२ ॥

मायामूलत्वमस्य मतस्यातो मायाजन्याजन्यत्वे पृष्ठोभयं दू-
षयन्ति ।

किञ्च जन्या त्वजन्या वा मायाऽऽद्ये जनको हि कः ।

अन्याभावात्तु ब्रह्मैव सविशेषत्वमागतम् ॥ २३ ॥

द्वितीये त्वद्वैतभङ्गः कादाचित्कं त्वसङ्गतम् ।

आत्मैवेदमग्र आसीदित्यादिश्रुतिबाधतः ॥ २४ ॥

किञ्चेत्यादि * आद्ये जन्योति पक्षे । ब्रह्मैव जनक इति चेत्
तर्हि भद्रं, सविशेषत्वं ब्रह्मण्यागतमित्यर्थः ॥ २३ ॥ २४ ॥

अनादित्वे तु सान्तत्वमिति पक्षोऽप्यसङ्गतः ।

अनादित्वे त्वनन्तत्वं मायाया इति निश्चयात् ॥ २५ ॥

यद्यदनादि तत्तदनन्तम् । यथा ब्रह्मेत्यनुमानेन मायाया अ-
प्यनन्तत्वापत्तेः । अथानादिः सान्तः प्रागभाव इति, नायं नियम
इति चेन्न । प्रागभावखण्डनस्योपपादितत्वेन न व्यभिचारः ॥ २५ ॥

एवं तन्मतं खण्डयित्वा प्रकृतमाहुः ।

एतन्मते सुनिष्पन्नं साङ्कर्यं कार्यकारणे ।

तन्निवृत्त्यर्थमाचार्यैः पदं शुद्धं विशेषतम् ॥ २६ ॥

एतन्मतइति * शङ्कराचार्यमत इत्यर्थः । अविद्यावच्छिन्नचै-
तन्यं कार्यं, मायावच्छिन्नं चैतन्यं कारणमिति साङ्कर्यमित्यर्थः । त-
न्निवृत्त्यर्थं साङ्कर्यनिवृत्त्यर्थम् । अद्वैतपदे विशेष्ये विशेषणतयाऽन्वि-
तमित्यर्थः ॥ २६ ॥

एवं शुद्धपदप्रयोजनमुक्त्वा समासमाहुः ।

शुद्धाद्वैतपदे ज्ञेयः समासः कर्मधारयः ।

अद्वैतं शुद्धषोः प्राहुः षष्ठीतत्पुरुषं बुधाः ॥ २७ ॥

शुद्धाद्वैतपद इत्यादि * । *कर्मधारय इति* शुद्धं च तदद्वैत-
मिति विग्रहः । नचाद्वैते सति साङ्कर्याभावः स्पष्ट एवेति शुद्धपद-
मपार्थमिति वाच्यम् । परेषां मते पूर्वं साङ्कर्यं, ततोऽद्वैतम् । अस्म-
न्मते तु सदैव शुद्धत्वमिति ज्ञेयम् । अत एव स्पष्टतया बोधाय ष-
ष्ठीतत्पुरुषमाहुः । अत्र शुद्धे कारणे कार्यस्याद्वैतमिति पक्षे कार्येऽशु-
द्धत्वम् । अयं दोषः, शुद्धेन ब्रह्मणाऽद्वैतमिति तृतीयातत्पुरुषेऽपि ।
शुद्धाभ्यामद्वैतमिति पक्षे तार्तीयोऽपेक्षितः । शुद्धाभ्यां नामरूपाभ्या-
मिति समासे कारणेऽशुद्धत्वम् । एवं शुद्धस्य कार्यस्येति पक्षे कार-
णेऽशुद्धत्वं प्राप्तम् । एवं शुद्धानां पदार्थानामद्वैतमित्यत्रापि ॥ २७ ॥

मायासम्बन्धरहितं शुद्धमित्युच्यते बुधैः ।

कार्यकारणरूपं हि शुद्धं ब्रह्म न मायिकम् ॥ २८ ॥

मायासम्बन्धरहितमिति * । नचाहन्ताममताऽध्यासस्य माया-
कृतत्वेन मायासम्बन्धस्य स्वमतेऽपि सम्भव इति वाच्यम् । स्व-
मते मायाया अपि, मम मायेति वाक्याद् भगवच्छक्तित्वेन तस्याश्चा-
भिन्नत्वेन न परमतवन्मायासम्बन्धः । किञ्चाध्यास एव मायिको, न
जीवः । जीवस्य मायिकत्वं तु पूर्वं निरस्तम् ॥ २८ ॥

इति ब्रह्मविदां दार्ढ्यं शुद्धाद्वैतं श्रुतेर्मतम् ।

तत्रोत्तमा मध्यमाश्च कनिष्ठा ह्यधिकारिणः ॥ २९ ॥

इतीति * । *श्रुतेरिति * जातावेकवचनम् । नृसिंहतापिन्यां,
योनित्वं ब्रह्मणः समर्थयित्वा, सर्वं सर्वमयं सर्वे जीवाः सर्वमयाः
सर्वावस्थासु तथाऽप्यल्पा इत्युक्तम् । तथापि सर्वरूपत्वेऽप्यल्पा
अणुपरिमाणाः । अग्रे चेश्वरः सर्वभूतादीनि सृष्ट्वा प्रविश्यास्त इति
निरूप्याग्रे, सन्मात्रो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो मुक्तो निरञ्जनो विभु-
रद्वय आनन्दः परः प्रत्यगेकरसः प्रमाणैरेतैरवगत इति वाक्यं प-
ठितम् । अनेन परमात्मनः शुद्धत्वमुदितम् । अग्रे च जगतोऽविद्या-
याश्च सद्रूपत्वेन ब्रह्माभेदो, ब्रह्मण्यविद्याभावो निरूपितः । उपसंहारे,

विष्णुरीशानो ब्रह्मान्यदपि सर्वं सर्वगमिति वाक्यं पठितम् । यत्र सर्वगं कारणभूतं ब्रह्म तदेव विष्णवादिरूपं घटादिरूपं चेतनाचेतना-
ऽऽत्मकमित्यर्थः । एतदग्रे सर्वस्य जगतः शुद्धात्मत्वाय वाक्यं पठि-
तम् । सर्वमत एव, शुद्धोऽबाध्यस्वरूपो, बुद्धः सुखरूप आत्मेति ।
एवञ्च श्रुतिषु सर्वस्य शुद्धाद्वयत्वं स्पष्टमतः श्रुतेर्मतमित्यर्थः ॥२९॥

तेषां प्रतीतिः प्रथमस्कन्धे तु श्रीहुताशनैः ।

इदं हि विश्वमित्यत्र सुबोधिण्यां निरूपिता ॥ ३० ॥

तेषामिति * अधिकारिणामित्यर्थः । * श्रीहुताशनैः श्रीमदाचा-
र्यचरणैः । * इदं हि विश्वमित्यद्वेति * 'इदं हि विश्वं भगवानिवेतरो
यस्मिञ्जगत्स्थाननिरोधसम्भवाः । तद्धि स्वयं वेद भवाँस्तथापि वै
प्रादेशमात्रं भवतः प्रदर्शितम्' इति श्लोक इत्यर्थः । अत्रेदं विश्वं भ-
गवानित्युत्तमस्य प्रतीतिः । इदं विश्वं भगवानिवेति मध्यमस्य । तत्र
यथा भगवान् सच्चिदानन्दरूपस्तथा जगदिति । इदं विश्वं, भगवा-
नितरो जगत्कारणत्वादिति कनिष्ठस्येति श्लोकार्थः ॥ ३० ॥

सर्वं ब्रह्मैव तत्राद्ये द्वितीये भगवान् यथा ।

तथा विश्वमिदं सर्वं ब्रह्मकार्यं निजेच्छया ॥ ३१ ॥

कार्यरूपेण भेदो हि न भेदः कारणात्मना ।

भेदसहस्त्वभेदोऽत्र तादात्म्यं परिकीर्तितम् ॥ ३२ ॥

तृतीये भगवान् भिन्नो जगतः कर्तृतः स्फुटः ।

इति द्वैतप्रतीतिस्तु श्रुतिबाधान्न गृह्यते ॥ ३३ ॥

तद्वेति * अधिकारिष्वित्यर्थः । आद्ये * उत्तमाधिकारिणि ।
सर्वं भगवानेवेति सर्वत्र भगवत्स्फूर्तिः सदेत्युत्तमाधिकारिणः प्र-
तीतिः । द्वितीये * मध्यमेऽधिकारिणि ॥ ३१ ॥ ३२ ॥

तृतीये * कनिष्ठेऽधिकारिणि । यथा घटोत्पादकः कुलालो
घटतो भिन्नस्तथा भगवाञ्जगतो भिन्न इत्यर्थः । * श्रुतिबाधादिति*
सर्वं खल्विदं ब्रह्म, ऐतदात्म्यमिदं सर्वम् । आत्मैवेदं सर्वम् । पुरुष
एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भाव्यम् । द्वितीयाद्यै भयं भवति । य एत-

स्मिन्नुदरमन्तरं कुरुतेऽथ तस्य भयं भवति, योऽन्यां देवतामुपास्ते-
ऽन्योऽसावन्योऽहमस्मि न स वेद यथा पशुरित्यादिश्रुतिबाधादि-
त्यर्थः ॥ ३३ ॥

शुद्धाद्वैतविदां या हि प्रतीतिः सात्तया मता ।

भेदाभेदप्रतीतिस्तु मध्यमानां प्रकीर्त्तिता ॥ ३४ ॥

शुद्धाद्वैतविदामिति * सर्वत्र भगवत्स्फूर्त्या विषयान्तरानु-
सन्धानानुदयादिति भावः । * भेदाभेदप्रतीतिरिति * कार्यरूपेण
भेदः कारणात्मनाऽभेद इति प्रतीतिरित्यर्थः । * मध्यमानामिति *
अधिकारिणामित्यर्थः ॥ ३४ ॥

अतो हि मध्यमः पक्षः शुद्धाद्वैतानुगोधतः ।

बोधाय बहु सन्दर्भे गोस्वामिपुरुषोत्तमैः ॥ ३५ ॥

शुद्धाद्वैतानुरोधत इति * । कार्यत्वेन कारणत्वेन भेदेऽपि
ब्रह्मत्वं न व्यभिचरतीति शुद्धाद्वैतानुरोधस्तस्मादित्यर्थः । *सन्दर्भ
इति* ग्रन्थ इत्यर्थः । वाक्यसन्दर्भो ग्रन्थ इति लक्षणात् ॥ ३५ ॥

श्रीमदाचार्यचरणैर्गत्र कुत्रापि दर्शितः ।

निम्बार्कभास्कराचार्यौ भेदाभेदानरूपकौ ॥ ३६ ॥

श्रीमदाचार्यचरणैरिति * सुबोधिन्यादिषु यत्रकुत्रापि दर्शित
इत्यर्थः । ननु भेदाभेदपक्षस्तु निम्बार्कभास्कराणामिति शङ्कायां स्व-
स्माद्भिन्नत्वं समर्थयन्ति * निम्बार्केत्यादि * ॥ ३६ ॥

तत्राद्यानां वास्तवः स भास्कराणामुपाधितः ।

तत्राद्ये वास्तवो भेदो माध्वाचार्यवदेव हि ॥ ३७ ॥

तत्रेति * उभयोर्मध्य इत्यर्थः । आद्यानां * निम्बार्काणाम् ।
स *भेदाभेदः । * उपाधित इति * उपाधिकृत इत्यर्थः । *तत्रेति*
भेदाभेदपक्ष इत्यर्थः । आद्ये * निम्बार्कभेदाभेदे । तत्राभेदो भेदश्चे-
ति कोटिद्वये भेदो वास्तवः । * माध्वाचार्यवदिति दृष्टान्तेन माध्वा-
चार्यस्य मतमनूदितम् ॥ ३७ ॥

विभिन्नांशाः सदा जीवा न स्वांशा इति निश्चयः ।

अभेदाश्चित्तसाधर्म्यादेवं तेषां मतस्थितिः ॥ ३८ ॥

माध्वाचार्याणां मते अंशा द्विविधाः । करचरणादिवत् स्वांशाः । पुत्रादिवद् विभिन्नांशाः । तत्र स्वांशा मत्स्यादयः । विभिन्नांशा जीवाः । अंशत्वं नाम राश्येकदेशत्वम् । माध्वानुयायिवन-मालिदासस्तु, तद्भिन्नत्वे सति तत्सदृशत्वमंशत्वम् । यथा चन्द्रमण्डलाच्छतांशो गुरुमण्डलः । तथाऽशो नानाव्यपदेशादित्यादिष्वित्याह । तेन जीवेषु न कदापि ब्रह्मत्वमिति । तद्वन्निम्बार्काचार्याणाम् । तर्हि कथं भेदाभेदस्तद्वाहुः * अभेद इति * । * चित्तसाधर्म्यादिति * यथा मुखं चन्द्र इत्यत्रालहादकत्वादिधर्मसाम्यान्मुखे चन्द्रारोपान्मुखं चन्द्र इति व्यवहारस्तथा चित्तसाधर्म्याज्जीवो ब्रह्मेति व्यवहार इति भावः । तेषां * निर्म्बाकाणाम् ॥ ३८ ॥

कनिष्ठा सा प्रतीतिस्तु नास्मन्मतमवेक्षते ।

अभेदो वास्तवस्वांशा जीवा इति निजे मते ॥ ३९ ॥

कनिष्ठाधिकारिप्रतीतिरतः कनिष्ठेत्यर्थः । निम्बार्कभेदाभेदप्रतीतिस्त्वित्यर्थः । अस्मन्मतं शुद्धाद्वैतमतम् । एवं निम्बार्काणां भेदाभेदं निरूप्य स्वमते प्रतीयमानं भेदाभेदं निरूपयन्ति * अभेदो वास्तव इति * स्वांशा ब्रह्मांशाः । तेनांशांशिनोरभेदः । स च वास्तव इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

भेदः कार्यतया जातः क्रीडार्थं तु हरीच्छया ।

पश्चाल्लये कारणे हि स्थितिर्दृष्टा यथा मृदि ॥ ४० ॥

क्रीडार्थमित्यादि * । एकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छत्, एकोऽहं बहु स्यामित्यादिश्रुतेः । क्रीडार्थमात्मन इदं त्रिजगत् कृतं ते स्वाम्यं तु तत्र कुधियः पर ईश कुर्युरिति वाक्यात्, क्रीडाभाण्डमिदं विश्वमिति वाक्याच्च । * लय इति * तिरोभावे । कारणे कार्यस्येति शेषः । 'त्वय्यग्र आसीत्त्वयि मध्य आसीत्त्वय्यन्त आसीदिदमात्मतन्त्रे । त्वमादिरन्तो जगतोऽस्य मध्यं घटस्य मृत्स्नेव परः पर-

स्माद्' इत्यष्टमस्कन्धे अमृतमन्थने ब्रह्मवाक्यात् । तदेव दृष्टान्तमुप-
पादयन्ति * यथा मृदीति * ॥ ४० ॥

पूर्वावस्था तु मृद्रूपा घटावस्था ततो भवत् ।

घटोऽपि मृत्तिकारूपो लये पश्चाच्च मृत्तिका ॥ ४१ ॥

पूर्वावस्थेति * कारणावस्थेत्यर्थः । ततः कारणरूपान्मृद्ः ।
ननु घटावस्थायां कथमद्वैतं तत्राहुः * घटोऽपीति * । एवञ्च तिसृष्व-
प्यवस्थासु मृदेवैवं जगद् ब्रह्मैवेति न द्वैतसञ्चारः । अनेन, वाचारम्भ-
णं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमिति श्रुत्युक्तं संगृहीतम् । श्रु-
त्यर्थस्तु । यो विकारः पृथुबुधोदरादिः स वाचारम्भणं, वाचिकक्रि-
यात्मको न तु कारणाद् व्यक्तिभेदापादकः । यथा सुप्त उत्थिते उप-
विष्टे च पुरुषेऽवयवविन्यासभेदो न पुरुषभेदः । अतो नामधेयङ्कार-
णस्यैव नामधेयं, कारणमेव हि तत्तदर्थक्रियानिष्पत्त्यर्थं घटशरावा-
दिनाम्ना व्यवहियत इति कारणादभिन्नं कार्यम् । तदाह, मृत्तिके-
त्येव सत्यम् । कारणरूपेण सत्यम् । न तु मिथ्या । अन्यथा कार्या-
भावेन ब्रह्म कस्य कारणं भवेत् । कारणाभावे कारणप्रतिपादिका
यतो वेत्यादिश्रुतयो विरुध्येरन् । यदि विकारे वाङ्मात्रतामभिप्रे-
याद् वाचारम्भणं विकारो मृत्तिकैव सत्यमिति वदेत् । तावतैव
कार्यस्य मिथ्यात्वसिद्धेः । वदति तु नामधेयमितिपदाभ्यां घटितम् ।
तेन कारणादभिन्नं कार्यमित्यभिप्रायादुक्त एवार्थः । किञ्च, वाचार-
म्भणमिति वाक्यमुपक्रम्याग्रे, कथमसतः सज्जायेतेति, सदेव सौम्ये-
दमग्रमासीदिति पठितम् । अत एव सूत्रकार इमामेव श्रुतिं विषयी-
कृत्य, तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्य इत्यवदत् । अर्थस्तु, वाचा-
रम्भणमित्यादिशब्देभ्यस्तदनन्यत्वं कारणादभिन्नत्वं बोध्यत इति ।
अत्राऽऽदिपदेनेतिशब्दो, नामधेयपदं, सदेवेत्यादीनि वाक्यानि सं-
गृह्यन्ते ॥ ४१ ॥

तदाहुः ।

कार्यकारणयोरैक्यं स्वमते न परे मते ।

नैम्बार्के नेदशो मार्ग इति बोद्धव्यमञ्जसा ॥ ४२ ॥

कार्यकारणयोरित्यादि * । परे * स्वमताङ्गिन्ने । शङ्कराचार्या-

स्तावत् कार्यकारणयोरनन्यत्वं कार्यस्य मिथ्यात्वाश्रयेण कथयन्ति ।
तेषां कार्यकारणयोरनन्यत्वं न सिध्यति । सत्यमिथ्ययोरभेदानुपप-
त्तेः । अत्र सर्वमतोपन्यासः, खण्डनं च विस्तरभिया नोच्यते । *नै-
म्बार्के इति * निम्बार्कस्येदं नैम्बार्क मतं, तस्मिन्मत इत्यर्थः । ईदृशः
* जगद्ब्रह्मणोरैक्यबोधको मार्गः ॥ ४२ ॥

भास्कराचार्यमतमाहुः ।

सोपाधिको भास्करे हि स्वस्माद्भिन्नस्तु सर्वथा ।

भेदपक्षे तु जीवानां सुखदुःखादिदानतः ॥ ४३ ॥

सोपाधिक इति * तदनन्यत्वाधिकरणे वाचारम्भणवाक्य-
व्याख्याने कारणमेव हि कार्यात्मनाऽवतिष्ठते मृत्समन्वितं हि त्रि-
ष्वपि कालेषु कार्यं, नाश्वमहिषत्रदेशतः कालतो वा व्यतिरिक्तमु-
पलभ्यते । कारणस्यावस्थामात्रं व्यतिरिक्ताव्यतिरिक्तम् । शुक्तिरज-
तवदागमापायधर्मत्वात् । अनृतमनित्यमिति च व्यपदिश्यते । तद-
र्थमेव मृत्तिकेत्येव सत्यमित्युक्तम् । भेदस्त्वौपाधिक इति । तस्माद्वा
एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत आकाशाद्वायुः वायोरग्निरग्नेराप
इत्यादिक्रमेण । जीवस्योत्पत्तेरनुक्तत्वाद्, अजो नित्यः शाश्वतोऽयं
पुराणः, अविनाशी वा अरेऽयमात्मेत्यादिश्रुतीनामन्यथा कर्तुमशक्य-
त्वेन चोपाधिकृतभेदाभिप्रायेण विस्फुलिङ्गश्रुतिर्विपरिणयेत्यङ्गीकृ-
त्याणुत्वं संसारदशायां लिङ्गशरीराभिप्रायेण मनसो लिङ्गस्य चाणु-
त्वाद्, वस्तुतो व्यापक इति चाङ्गीकृत्य जीवस्यांशत्वम् उपाध्यव-
च्छिन्नत्वेनाङ्गीकृतम् । तथाच ब्रह्मणो निरवयवत्वमिति । यथाग्नेरि-
ति श्रुतौ दृष्टान्तकथनेन यथाऽऽकाशस्य पार्थिवाधिष्ठानावच्छिन्नं क-
र्णच्छिद्रं तथा जीवोऽपि ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नस्वरूपम् । अतस्तस्य
भिन्नरूपमौपाधिकमभिन्नरूपं तु स्वाभाविकमित्यादिप्रतिपादितं भा-
स्कराचार्यैरतस्तेषां मते सोपाधिको भेदाभेद इत्यर्थः ।

स्वमतादतिरेकमाहुः * स्वस्मादिति * स्वमते जीवस्याणु-
त्वं वास्तवम् । एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्य इति श्रुतेः । लिङ्गश-
रीराभिप्रायकथनेन लक्षणाङ्गीकारे गौरवाज्जीवाभावाच्च । एष महा-
नज आत्मेत्यादिव्यापकश्रुतीनां ब्रह्मप्रकरणस्थत्वाद्दत एव, नाणुरत-
च्छ्रुतेरिति चेश्चेतराधिकारादिति तत्त्वसूत्रं सङ्गतं भवति । सूत्रार्थ-

स्तु, जीवोऽणुर्न अतच्छ्रुतेः । अणुत्वाभावस्य महत्त्वस्य श्रुतेः । एष महानित्यादिनेति चेन्नेतराधिकारात् । इयं श्रुतिर्ब्रह्माधिकारे पठिता तस्मादित्यर्थः । विस्फुलिङ्गश्रुत्या जीवस्योद्गम एवोच्यते, नोत्पत्तिरिति सिद्धान्तादतो नानित्यतेति । नाप्यजो नित्य इत्यादिश्रुतिविरोधः । आकाशादिसृष्टौ तु क्रमेणोत्पत्तिः । तत्राप्यज्ञात् पुरुषः, स वा एष पुरुषोऽन्नरसमग्र इत्युक्तेर्जीवस्य प्रादुर्भावोक्तेः । तच्छब्देनोपादानाद् विस्फुलिङ्गन्यायेन तु सर्वस्योत्पत्तिरेकरीत्या । उपाधिकल्पनायां प्रमाणाभावः । व्यापकत्वं तु ब्रह्मत्वेनोत जीवत्वेन ? । आद्ये शङ्करमतप्रवेशः । द्वितीये नैयायिकमतप्रवेशेनोपाधिकभेदस्य निरासेन स्वमतप्रच्युतिः । किञ्च व्यापकत्वे देवदत्तेनाग्ने भक्षिते यज्ञदत्तस्यापि तद्रसानुभवापत्तिः । आत्ममनःसंयोगकारणस्य तत्रापि सत्त्वात् । किञ्च जीवब्रह्मणोर्व्यापकत्वे नियम्यनियामकश्रुतिविरोध इति दिक् ।

नचाणुत्वे सकलशरीरचैतन्यानुपलम्भः । प्रभावदुपपत्तेरित्यादि पूर्वमुदितम् । स्वमते भेदस्तु सुवर्णखण्डवदंशांशिभावेन स्पष्ट एवेति पूर्वापरावलोकनेन महद्वैलक्षण्यमत आहुः । * सर्वधेति * ।

एवं भास्करमतं दूषयित्वा वास्तविकभेदे दूषणमाहुः । * भेदपक्षे त्विति * । भेदपक्षे तावदापि वा तमादंशमप्राक्षो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यविज्ञातं विज्ञातं भवति सौम्य यथैकेन मृत्पिण्डेन सर्वे मृण्मयं विज्ञातं प्रतिज्ञातमित्यादिषु श्रुतिषु सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा मृत्पिण्डदृष्टान्तश्च विरुध्यते ॥ ४३ ॥

किञ्च ।

वैषम्यनैर्घृण्यसंज्ञे दूषणे द्वे परे स्थिते ।

अनादिकर्म चाश्रित्य समाधाने त्वनीशता ॥ ४४ ॥

कस्यचित् सुखं कस्यचिद् दुःखमिति वैषम्यम् । परक्लेशाभावकरणसामर्थ्यवत्त्वे तदकरणं नैर्घृण्यम् । परे * ब्रह्मणि । ननु स्वार्जितकर्मणा प्राप्तं सुखं दुःखं भुज्यते । उत्तरोत्तरकर्मणः पूर्वं पूर्वं कर्म निमित्तम् । कर्मणश्चानादित्वान्नेश्वरे दोषप्रसक्तिरत आहुः । * अनादिकर्मेति * । कर्मण एव फलदातृत्वे ईश्वरस्याप्रयोजनतयाऽनीश्वरवादापत्तिः । कर्मणो जडत्वेन तदनुसारेण फलभोक्तृत्वमीश्व-

तत्र भेदो न चैवास्ति शक्तेर्ब्रह्मत्वनिश्चयात् ।

भिन्नत्वे तु जडत्वं स्याद् भेदो यो बोधनाय सः ॥ ४९ ॥

आत्मसृष्टेरिति * । तदात्मानं स्वयमकुरुतेतिश्रुत्या ब्रह्मैव जगदाकारेण स्वेच्छयैव रमणार्थमुच्चनीचादिभावेन जातमिति बोधितमतोऽभिन्नत्वान्न वैषम्यं, नापि नैर्घृण्यमित्यर्थः । निबन्धे * शास्त्रार्थे ॥ ४६ ॥

विद्वन्मण्डने इति * । तत्र हि पूर्वं जीवानामानन्दादितिरोधाने मिथ्याज्ञानादिप्रसक्ताबुपस्थितहान्यकृताऽयागमदोषपरिहाराय स्वेच्छाया एव हेतुत्वमुक्त्वाऽन्यथा जगत्स्थितिसंहारेऽपीमौ दोषौ प्रसज्येयातामित्युक्तत्वे तत्साधकयुक्तीर्विस्तरशो निरूप्य, कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इति सूत्रमुपन्यस्य, एकोऽहं बहु स्यामिति प्रपञ्चे रमणेच्छया हि भगवान् क्रीडार्थं कृतः प्रयत्नो विविधमर्यादादिरूपस्तदपेक्षः । जन्मकालादारभ्याऽऽमोक्षं विचारितवान् । तदा हि क्रीडैव मुख्याऽन्यत्र सर्वमुपसर्जनीभूतम् । तथाच तदपेक्षो भगवांस्तदनुसारेणैव कारयति । यत्नो विहितस्य यागादेः, प्रतिषिद्धस्य विप्रहन्नादेरवैयर्थ्यमेवं भवेत् । मर्यादाभावे त्वीश्वरस्यैव स्वर्गनरकादिदातृत्वेन विधिनिषेधवैयर्थ्यं भवेदित्युक्तम् । अतः कृतहानिरकृताऽयागमवैषम्यनैर्घृण्यादिरूपदूषणे नैत्यर्थः ॥ ४७ ॥

एवं प्रासङ्गिकं वैषम्यादिदोषं परिहृत्य शक्तिशक्तिमतोर्भेदाभेदं परिहरन्ति ।

शक्तिशक्तिमतोरिति * ॥ ४८ ॥

तत्रेति * ब्रह्मणीत्यर्थः ॥ ४९ ॥

ननु, प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वादितिन्यायेन प्रकाशप्रकाशाश्रययोर्भेदाभेद इति चेत्तत्राहुः ।

धर्मधर्मिचिचारेऽपि ज्ञेयमेतन्नं विचक्षणैः ।

प्रकाशाश्रयदृष्टान्तेऽप्यभेदो बोध्यते किल ॥ ५० ॥

प्रकाशाश्रयेत्यादि * । सूत्रार्थस्तु ब्रह्मधर्मा भिन्ना, उताऽभिन्ना इति संशये धर्माणां नित्यत्वेन भिन्ना इति प्राप्ते, आह । प्रकाशेत्यादि । वाशब्दः पूर्वपक्षनिरासार्थः । यथा प्रकाशाश्रयाः सूर्याद-

यः प्रकाशतो न भिन्ना एवं ब्रह्मधर्मा ब्रह्माऽभिन्नाः । कुतः । तेज-
स्त्वात् । यथा तेजः सूर्यश्च तेज एव । सैन्धवघनोऽनन्तरोऽग-
हो रसघन एवं वारेऽयमात्मा प्रज्ञानघन एवेति श्रुत्या एकरूपत्वक-
थनादत्रापि तेजस्त्वदृष्टान्तेन सर्वं ब्रह्मैवेति धर्मिधर्माऽभेद एवेति
बोध्यते ॥ ५० ॥

धर्माणां ब्रह्मत्वे द्वितीयं सूत्रं प्रमाणमाहुः ॥

अरूपवत्सूत्रवाक्ये धर्माणामपि ब्रह्मता ।

निरूपिता प्रभुवरैः श्रीविद्वन्मण्डने स्फुटम् ॥ ५१ ॥

अरूपवदित्यादि * सूत्रं तु, अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वादि-
ति । तत्र सूत्र इत्यर्थः । अर्थस्तु, रूप्यते व्यवहियत इति रूपं सर्व-
व्यवहारविषयत्वम् । तद्वद्विश्वम् । तद्विलक्षणं ब्रह्मेत्यर्थः । अथवा
रूप्यते व्यवहियतेऽनेनेति रूपं कराद्युच्यते । यथा लोके करादि भिन्नं
तदभिमानं रूपवाद्भिन्नः । एवं ब्रह्म न निरूप्यते, किन्तु ब्रह्मैव निरू-
प्यत इति रूपवदित्यर्थः । तत्राह । तत्प्रधानत्वात् । सर्वेषां वेदान्तानां
ब्रह्मैव प्रतिपाद्यं यतः । करादीनामपि ब्रह्मत्वेनैव निरूपणम् । अन्य-
था तेषामब्रह्मत्वे, सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति, वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य
इति नियमव्याहतिरतः करादिनिरूपकाः साक्षाद् ब्रह्मप्रतिपाद-
का एवेति । हि युक्तोऽयमर्थः । यथा सैन्धवघन इति, सत्यं विज्ञान-
मानन्दं ब्रह्मेति, आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादिरिति, आनन्दमयो-
ऽभ्यासादिति श्रुतिस्मृतिन्यायैकवाक्यतया सच्चिदानन्दरूपत्वं क-
रादीनामवधेयम् । अत एव, आह च तन्मात्रमिति सूत्रकारो जगा-
द । अर्थस्तु, तन्मात्रम् आनन्दमात्रं करादीनां श्रुतिः स्मृतिश्चाहेति
श्रीविद्वन्मण्डने धर्माणां ब्रह्मता स्फुटं निरूपितेत्यर्थः । योगियाज्ञव-
ल्क्यस्मृतावपि, अथवा परमात्मानं परमानन्दविग्रहमित्युक्तम् ॥ ५१ ॥

अतः परं रामानुजाचार्यमतमेकदेशीति सूचयितुं स्वमतं त-
न्मते प्रविष्टमित्याशङ्क्य स्वमतस्य तस्मादतिरेकं साधयन्ति ।

अथ श्रीमन्निजाचार्यैर्निबन्ध इदमीरितम् ।

यः सर्वत्रैव सन्तिष्ठन्नन्तरः संस्पृशेन्न तत् ।

शरीरं तं न वेदेत्थं योऽनुनिश्य प्रकाशते ॥ ५२ ॥

इति तेन शरीरं तु हर्गेर्हि चिदचित् स्मृतम् ।

जडजीवान्तःस्थितानां भेदेन सुनिरूपणैः ॥ ५३ ॥

* अथेत्यारभ्य * । * विचक्षणैरित्यन्तम् * । * निबन्ध इति *
शास्त्रार्थे इत्यर्थः ।

यः सर्वत्रेति * । सर्वत्र पृथिव्यादिषु । अन्तरो मध्यः । तत् पृ-
थिव्यादि न संस्पृशेल्लोकवत् तद्रतसुखदुःखादिभाङ् न भवतीत्य-
र्थः । शरीरं पृथिव्यादि कर्तृ, नम् ईश्वरं न जानाति । यः पृथिव्यादि-
षु प्रवेशं कृत्वा प्रकाशत इत्यर्थः । तथाच श्रुतिः । यः पृथिव्यां ति-
ष्ठन् पृथिवीमन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथि-
वीमन्तरो यमयति । य आत्मनि तिष्ठन्नात्मानमन्तरो यमात्मा न वेद
यस्यात्मा शरीरं य आत्मानमन्तरो यमयतीत्यादि ॥ ५२ ॥

इतीति * निबन्धे यान्निरूपितं तेन निरूपेणेनेति योजना ॥ ५३ ॥

तत्त्वत्रयं समायाति विशिष्टाद्वैतवादिनाम् ।

रामानुजानामिति चेन्न दोषोऽस्मन्मते शृणु ॥ ५४ ॥

तत्त्वत्रयमिति * विशिष्टाद्वैतवादितां तत्त्वत्रयं समायाति,
स्वमत इति शेषः । विशिष्टाद्वैतमित्यस्य विशिष्टं च विशिष्टं च वि-
शिष्टे विशिष्टयोरद्वैतं विशिष्टाद्वैतमिति समासः । सूक्ष्मचिदचिद्-
विशिष्टं कारणम् । स्थूलचिदचिद्विशिष्टं कार्यम् । तयोरद्वैतमि-
त्यर्थः ॥ ५४ ॥

जडजीवान्तरात्मान इति कार्ये भिदा श्रिता ।

बहु स्यां तु प्रजापेयेत्यादिश्रुतिषु वर्णनात् ॥ ५५ ॥

न कारणे भिदा ज्ञेया तत्रैकोऽहं निरूपणात् ।

आत्मैवेदमग्र आसीदित्यादिषु च दर्शनात् ॥ ५६ ॥

कार्ये भिदेति * । भेदोऽपि न घटपटवत्, किन्तु मृदूघटशराव-
घत् । रामानुजाचार्याणां तु वस्तुतो भेदः ॥ ५५ ॥

तत्र * कारणावस्थायाम् । आत्मैवेत्येवकारेणाऽचितो निवे-

धात् । इत्यादिषु * श्रुतिषु ॥ ५६ ॥

तत्रैकाकी न रमते द्वितीयेच्छा निरूपिता ।

श्रुतिनिर्द्धारतो ज्ञेयं ब्रह्मैकं नान्यदेव हि ॥ ५७ ॥

अन्यस्य च स्थितौ तत्र द्वितीयस्य च सम्भवात् ।

रमणार्थं द्वितीयेच्छा श्रुत्युक्ता भग्नतामियात् ॥ ५८ ॥

एकोऽहमित्यपि मुधा तस्माच्छ्रुतिविरोधतः ।

तत्रत्रयं कारणं हि त्याज्यमेव विचक्षणैः ॥ ५९ ॥

नान्यदिति * ब्रह्मातिरिक्तं नान्यदित्यर्थः ॥ ५७ ॥ ॥ ५८ ॥

त्याज्यं * नाङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः ॥ ५९ ॥

यत्र येनेति पद्ये तु निबन्धे सुनिरूपितम् ।

प्रकृतः पुरुषश्चैव कालश्च हरिरेव हि ॥ ६० ॥

यत्रयेनेतीति * । पद्ये * पद्य व्याख्याने । निबन्धे * शास्त्रार्थे ।

* सुनिरूपितमिति * श्रीमदाचार्यचरणैरिति शेषः । इदं पूर्वं निरूपितं पद्यं श्रीभागवतस्थं श्रीमदाचार्यचरणैर्निबन्धे स्थापितम् ॥६०॥

एकमेवाद्वितीयं तु ब्रह्म सर्वत्र रूप्यते ।

यः सर्वत्रैवेति पद्ये गोस्त्रामिपुरुषोत्तमैः ॥ ६१ ॥

सृष्टिकाले भगवतः शरीरं चिदचित् स्मृतम् ।

अन्तर्यामिण एतेन विशिष्टाऽद्वैतमेव यत् ॥ ६२ ॥

यः सर्वत्रैवेति पद्य इति * निबन्धटीकाव्याख्याने आवरण-
भङ्ग इत्यर्थः ॥ ६१ ॥ ॥ ६२ ॥

तदेकदेशि विज्ञेयमित्युक्तं तैर्विचक्षणैः ।

शैवोऽप्येतेन विध्वस्तो यतस्तच्चोर एव हि ॥ ६३ ॥

विचक्षणैरिति * एतन्मतस्यैकदेशित्वनिरूपणेन बुद्धिमत्त्व-
रूपाकाङ्क्षाया उत्थितत्वान्न समाप्तपुनरात्तदोषः । एवं रामानुजाचा-

र्यमतं दूषयित्वा तत्तस्करमतखण्डनमाहुः । * शैवोपीति * शैव-
स्तावद्विशिष्टाऽद्वैतमेवाङ्गीकृत्य ।

मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ।

तस्यावयवभूतेन व्याप्तं सर्वमिदं जगदिति श्वेताश्वतरश्रुतिम्,
आत्मा तस्याष्टमीमूर्तिरिति स्मृतिं चोदाहृत्य ब्रह्मावयवत्वेन विशिष्टांशं
जीवस्य प्रकृतेश्चाह । सर्वत्र शिवपरत्वेन श्रुतिस्मृतीराह च । स तु,
एतेन * विशिष्टाऽद्वैतखण्डनेन । मायां त्वित्यात्मेति श्रुतिस्मृती का-
र्याभिप्राये इति न दोषः । शिवपरत्वादिखण्डनं च श्रीपुरुषोत्तमचर-
णैर्भाष्यप्रकाशे प्रहस्ताख्ये पण्डितकरिभिन्दिपालाख्ये च वादे नि-
रूपितम् । ततोवलोकनीयम् । * तच्चोर इति * रामानुजमतचोरः ।
क्वचिन्मध्वमतस्यापि । तदेवोक्तं श्रीपुरुषोत्तमचरणैर्भाष्यप्रकाशे,
रामानुजस्यैव चोरो मध्वमतस्य च क्वचित्क्वचित्तद्विरुद्धां शैव-
श्रुतिमुदाहरन् भिन्नप्रस्थानं मन्यत इति ॥ ६३ ॥

एवं शैवमतं दूषयित्वा विज्ञानेन्द्रभिश्चुमतखण्डनमाहुः ।

मायोपाधिककर्तृत्वं भैक्षवे दृश्यते तु यत् ।

तन्मायिवादध्वंसेन ध्वस्तप्रायं विशेषतः ॥ ६४ ॥

मायोपाधिककर्तृत्वमिति * । भिक्षोरिदं भैक्षवं तस्मिन् भैक्षवे
मत इत्यर्थः । स हि, ब्रह्म न समवायी, नाऽसमवायी, नापि निमि-
त्तम् । किन्त्वधिष्ठानकारणम् । तल्लक्षणं च, यत्राविभक्तं येनोपष्ट-
ब्धं च सदुपादानकारणं कार्याकारेण परिणमते तदधिष्ठानकारणम् ।
एतल्लक्षणसमावेशस्तु, यत्र ब्रह्मणि अविभक्तं विभागरहितं, येन ब्र-
ह्मणा उपष्टब्धं च सत् साक्षितामात्रेणाङ्गीकृतं च सदुपादानकारणं
प्रकृतिरूपं कार्याकारेण जगद्रूपेण परिणमते तद् ब्रह्म अधिष्ठानकार-
णमित्यर्थः । ब्रह्मणश्च कर्तृत्वं सोपाधिमायौपाधिकम् । परिणामित्वरू-
पोपादानत्वं च प्रकृतितत्कार्याद्यौपाधिकमिति जगाद् । तदसङ्गत-
म् । आत्मैवेदमग्र आसीदित्यादिश्रुतिषु प्रत्यक्षस्य जगतः पूर्वमा-
त्मत्वादिकथनेनेतरस्याभावादविभागाख्यस्वरूपसम्बन्धस्य तदानीं
वक्तुमशक्यत्वेनाधिष्ठानलक्षणेनातिव्याप्तेः । एकोऽहमिति श्रुति-
विरोधाच्च । ब्रह्म ह वा इदमग्र आसीत्, आत्मैवेदं सर्वम्, तदा-

त्मानं स्वयमकुरुत, बहु स्यां प्रजायेयेत्यादिश्रुतिषु ब्रह्मण उपादान-
त्वकथनान्न प्रकृतेरुपादानत्वसिद्धिः । मायौपाधिकं कर्तृत्वं प्रकृति-
तत्कार्यौपाधिकं परिणाम्युपादानत्वमप्यसङ्गतम् । आनन्दरूपममृतं
यद् विभाति, सच्चिदानन्दरूपाय कृष्णायेत्यादिश्रुतिभिरानन्दमात्र-
करपादमुखोदरादिरित्यादिस्मृतिभिश्च ब्रह्मण आनन्दाकारत्वे सिद्धे
मूलरूपस्यांपाधिकल्पनायां बीजाभावात् । विकारित्वपरिहारायौ-
पाधिकत्वमुच्यते, तन्निरस्तं प्राक् ।

किञ्चौपाधिकपक्षस्य मायावादानुसारित्वात् तत्खण्डनेनैतस्या-
पि खण्डितप्रयत्वाच्चेत्याहुः । *तन्मायिवाद्ध्वंसं न ध्वस्तप्रायमिति* ।
प्रायपदात् सर्वांशतो न ध्वस्तमतस्तन्मतमनूद्य खण्ड्यते । तथाहि ।
यज्जीवानां नित्यभिन्नत्वं व्यापकत्वं चाङ्गीकृत्याविभागलक्षणमभेदं
चाङ्गीकृत्य, सजातीयत्वे सत्यविभागप्रतियोगित्वमंशत्वं, तदनुयो-
गित्वं चांशित्वम् । अविभागश्च, सति सम्पद्य न विदुः सति संपद्या-
मह इत्यादिश्रुत्या, प्रकृतिः पुरुषश्चांभौ लीयेते परमात्मनि इत्यादि-
स्मृत्या बोधितः । लीड् श्लेषणे, पद् गतावित्याद्यनुशासनेन लयसं-
स्पत्यव्ययशब्दानामविभागार्थकत्वात् । एवञ्च यथा शरीरकेशादि-
रंशो, राशेश्चैकदेशः, पितुश्च पुत्र इति दृष्टान्तत्रयमुक्त्वा सर्वे जीवाः
पितरि पुत्रचेतना इव चिन्मात्रे ब्रह्मणि नित्यसर्वावभासके विषय-
भासनरूपं स्वलक्षणं विहाय प्रलये लक्षणानन्यत्वं गच्छन्ति । सर्ग-
काले च तत एव लब्धचैतन्यफलोपधाना आविर्भवन्ति । पितुरिव
पुत्रः । अतो जीवा ब्रह्मांशा भवन्ति । आत्मैव जायते पुत्र इत्यादि-
श्रुत्या पुत्रे पितुरविभागलक्षणाऽभेदवज्जीवब्रह्मणोरविभागलक्षणा-
ऽभेदस्य बहु स्यां प्रजायेयेत्यादिश्रुत्या सिद्धेरिति । अतो जीवा
ब्रह्मांशा मुख्या एव भवन्तीत्याह । तदप्यरमणीयम् । नित्यभेदे स-
र्वविज्ञानप्रतिज्ञाभङ्गो, वैषम्यादिदोषप्रसक्तिश्च । व्यापकत्वे, एषोऽ-
णुरात्मा चेतसा वेदितव्य इति श्रुतिविरोधः । ब्रह्मणो व्यापकत्वे
जीवस्यापि व्यापकत्वे लयकथनस्य, नद्यः प्रविष्टा इव नामरूपं इति
श्रुत्या, विशते तदनन्तरमिति स्मृत्या च प्रवेशकथनस्यासङ्गतत्वं
स्यात् । देहमात्रव्यापकताङ्गीकारे हस्तिकायव्याप्तजीवस्य पिपी-
लिकाकाये प्रवेशोऽनुपपन्नः । अविभागेन स्थितिरपि न सम्भवति ।
ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति, ब्रह्मवेद् ब्रह्मैव भवतीति श्रुतिविरोधात् ।

एवकारेण ब्रह्मातिरिक्तस्थितिनिषेधात् । इष्टान्तद्वयमपि स्वमतान-
नुगुणम् । तथाहि । केशादिकं शरीरस्य विकारः । एवं ब्रह्मणो वि-
कारो जीव इति विकारित्वं ब्रह्मण्यागतम् । प्रकृतेः परिणामित्वा-
ङ्गीकारे शरीरस्थानापन्ना प्रकृतिः केशादिस्थानापन्नो जीव इति प्र-
कृत्यंशत्वं, न ब्रह्मांशत्वं स्यात् । एवं इष्टान्तद्वयेऽपि बोध्यम् । बहु
स्यामिति श्रुत्या ब्रह्मण एव सर्वभवनसिद्धयोपाधिकल्पनाया अस-
ङ्गतत्वात् स्वमतभङ्ग इति दिक् ॥ ६४ ॥

एवं भिक्षुमतं खण्डयित्वा शक्तिमतमुपन्यस्यन्ति ।

शाक्तानां तु मते ब्रह्म विश्वोपादानमेव हि ।

निमित्तकारणं शक्तिविकारित्वभयादतः ॥ ६५ ॥

तत्रात्मनो विकारित्वं श्रुतिशास्त्राविरोधि हि ।

प्रकृतिर्ह्यस्योपादानमाधारः पुरुषः परः ॥ ६६ ॥

सनोऽभिव्यञ्जकः कालो ब्रह्म तत्त्रितयं त्वहम् ।

इति भागवते पद्ये उपादानत्वपीरितम् ॥ ६७ ॥

तद् विरुध्येत मम तु ब्रह्मतो न पृथक् च सा ।

शाक्तानां त्वित्यादि * ॥ ६५ ॥

तद् दूषयन्ति तत्रेत्यादि * ॥ ६६ ॥ ॥ ६७ ॥

शङ्कराचार्यरचितसौन्दर्यलहरीश्लोकविरोधमाहुः ।

मरुत्वमिति पद्ये तु शङ्कराणां च शाम्भवी ।

परिणामं तु सम्प्राप्तेत्युक्तेर्बाधः प्रसज्ज्यते ॥ ६८ ॥

मरुत्वमिति * । पद्यं तु ।

मरुत्वं व्योम त्वं मरुदसि मरुत्सारथिरसि ।

त्वमापस्त्वं भूमिस्त्वयि परिणतायां न हि परम् ॥

त्वमेव स्वात्मानं परिणमयितुं विश्ववपुषा ।

चिदानन्दाकारं शिवयुवतिभावेन विभृषे ॥ इति ॥ ६८ ॥

पवनमयि पावकमयि

क्षोणीमयि गगनमयि कृपांटमयि ।

राविमयि शशिमयि दिङ्मयि
 समयमयि प्राणमयि शिवे पाहि ॥ ६९ ॥
 इति दुर्वाससा प्रोक्तं सर्वात्मत्वं विरुध्यते ।
 सर्वोपनिषदो या हि ब्रह्मतत्त्वनिरूपिकाः ॥ ७० ॥
 नास्ति शक्तेर्वणनं हि कारणत्वं तु दूरतः ।
 व्यासैस्तु प्रकृतेः सर्वकारणत्वं तिरस्कृतम् ॥ ७१ ॥

दुर्वाससेति * ललितास्तवरत्न इति शेषः ॥ ७० ॥

नास्तीति * यत्र वर्णनमेव नास्ति, तत्र कारणत्वस्य सम्भावनापि नास्तीत्यर्थः ।

ननु केषाञ्चिच्छाक्तानां मते शक्तिरेव ब्रह्म । सैव समवायिकारणम् । किञ्च । साङ्ख्यमतेऽपि प्रकृतेरपि तत्त्वमिति चेत् । तत्राहुः । * व्यासैरिति * साङ्ख्यमतखण्डनेन सर्वकारणत्वं समवायिनिमित्तकारणत्वं तिरस्कृतं ब्रह्मसूत्रैरित्यर्थः ॥ ७१ ॥

तर्हि समवायिनिमित्तकारणं किं ब्रह्मेतिचेल्लोके समवायिनिमित्तकारणयोर्भेदात् कथमुभयं ब्रह्म । यथा समवायिकारणं मृत्त्रिमित्तकारणं कुलालदण्डचक्रचीवरत्नादीत्याशङ्कामपहरन्ति ।

ब्रह्मणः समवायित्वनिमित्तत्वे निरूपिते ।

ऋग्वेदे तु यतो देवीसूक्तमस्ति तु तत्र हि ॥ ७२ ॥

अहमेव स्वयं वदामि जुष्टं देवेभिरुत मानुषेभिः ।

यं कामये तं तमुग्रं कृणोमि तं ब्रह्माणं तमृषिं तं सुमेधाम् ।

अहं सुवे पितरमस्य मूर्द्धन्

मम योनिरप्स्यन्तःसमुद्रे ॥ ७३ ॥

* ब्रह्मण इति * । * निरूपिते इति * व्यासैरिति शेषः । प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोध्वाद्, यौनिश्च हि गीयते इत्यादिना । अनयोरर्थस्तु, पूर्वं समवायिकारणं प्रकृतिरेवेति प्राप्ते आह । प्रकृतिश्चेति । मृत्प्रकृतिर्घटः, तन्तुप्रकृतिः पट इत्यादौ प्रकृतिशब्दः समवायिनमाह । एवञ्च ब्रह्म समवायि-

कारणं, चकारान्निमित्तकारणम् । कुतः । प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् । अपि वा तमादेशमप्राक्षो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं भवत्यविज्ञातं विज्ञातं भवतीति प्रतिज्ञा । दृष्टान्तो, यथा, सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन मृ-
ण्मयं विज्ञातं भवतीति । अनयोरनुपरोधाद् अबाधनादित्यर्थः । द्वि-
तीये, जडानां ब्रह्मैव कारणं चेतनेषु तु योनिबीजयोः समवायित्वदर्श-
नादित्याशङ्कनं परिहरति । योनिश्चेति । योनिश्च ब्रह्मैव । शक्तिवाद-
निराकरणाय चकारः । किञ्च, तदात्मानं स्वयमकुरुत । यतो वे-
त्यादि । जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् । तच्च समन्वयात् । कर्ता
कारयिता हरिः । जन्माद्यस्य यतोऽन्वयादितरतश्चेत्यादिश्रुतिस्मृति-
श्रीभागवतादिषु ब्रह्मण एव समवायिनिमित्तत्वयोः सिद्धिः । तत्राऽ-
न्वयात् समवायिकारणात् । इतरतो निमित्तकारणादिति श्रीमदा-
चार्यचरणैः सुबोधिण्यामुदितम् । तच्च समन्वयादित्यस्यार्थस्तु, तद्
ब्रह्म समवायिकारणम् । कुतः । समन्वयात् । सम्यगन्वयो यथा
मृदो घटे, तथा ब्रह्मणो जगतीति । विशेषतस्तु भाष्यकारैर्बहुशो नि-
रूपितं, ततोऽवधेयम् ।

ननु ब्रह्मरुद्रादिकारणत्वं देव्या उदितं तत्राहुः ।

ऋग्वेद इति ॥ ७२ ॥

देवीसूक्तेऽपि विष्णुरेव देव्याः कारणमिति बोधाय देवीसूक्त-
मन्त्रमाहुः ।

अहमेवेत्यादि * देवेभिर्देवैः । मानुषेभिर्मानुषैः । जुष्टं सेवि-
तम् । यं जीवं कामये इच्छामि तं तं जीवमुग्रं रुद्रं कृणोमि करो-
मीत्यर्थः ॥ ७३ ॥

एवं श्रुतौ तु देव्या हि स्वकारणतयोदितः ।

पयोऽधिशायी यो विष्णुः स उक्तोऽतो न सा परा ॥ ७४ ॥

एवमित्यादि * एवं रीत्येत्यर्थः । सेति * देवीत्यर्थः । एवञ्च
परत्वं सर्वजगत्कारणत्वं विष्णोरेवेति सिद्धम् ॥ ७४ ॥

उग्रः कपर्दी श्रीकण्ठ इति कोशाच्छिवः स्मृतः ।

अस्येति रुद्रो निर्दिष्टोऽहं रुद्रायेति वाक्यतः ॥ ७५ ॥

कोशाद् * अमरकोशात् * वाक्यत इति * अहं रुद्राय ध-

नुरातनोमीति तत्रत्यश्रुतिवाक्यत इत्यर्थः ॥ ७५ ॥

प्रक्रान्तत्वात् पिता ब्रह्मा तद्योनिः शांकरत्र हि ।

तस्यास्तु जनको विष्णुः सिन्धुशायी निरूपितः ॥ ७६ ॥

प्रक्रान्तत्वादिति * प्रक्रमप्राप्तत्वादित्यर्थः । * पितेति * रुद्रः पिता निर्दिष्ट इति पूर्वणान्वयः । एवं शक्तिपदेऽपि । * तद्योनिरिति * तस्य ब्रह्मणो योनिः कारणम् । अत्र हि देवीसूक्ते मन्त्रे मूर्द्धन्मित्यस्य मुख्यमित्यर्थः । सुपां सुलुगिति सूत्रेण सुब्लोपः । तर्हि शक्तेः किं कारणं तत्राहुः * तस्यास्त्विति * मम योनिरप्स्वन्तःसमुद्रे इति मन्त्रेण निरूपित इत्यर्थः । मम शक्तेः, योनिः कारणं समुद्रे अप्सु अन्तः । अस्तीति शेषः । समुद्रशायित्वं विष्णोरेवेति विष्णुः कारणमित्यर्थः ॥ ७६ ॥

अस्माकं व्यासचरणैर्यदुक्तं न ततोऽन्यथा ।

अथाऽतो ब्रह्मजिज्ञासेत्युक्त्वा तल्लक्षणेन हि ॥ ७७ ॥

अस्माकमिति * मत इति शेषः । * व्यासचरणैरिति * । तदेव ब्राह्ममिति शेषः । अन्यथा * व्यासोक्तिविरुद्धम् । ननु व्यासचरणैः कस्य कारणत्वमुक्तं तत्राहुः * अथात इत्यादि * इदं चोत्तर-तन्त्रादिमं सूत्रम् । ब्रह्मणः ब्रह्मसम्बन्धी । जिज्ञासा विचारः । अथ-शब्दस्तावदारम्भार्थकः । आरभ्यत इत्यर्थः । यतः कर्मादिभ्यो ब्रह्म-ज्ञानं पुरुषार्थसाधकमतस्तज्ज्ञानाय विचार इत्यतःशब्दार्थः ॥ ७७ ॥

जन्माद्यस्येत्यादिसूत्रैः कारणां ब्रह्म कीर्तितम् ।

तन्त्रशास्त्रेण चेद् ब्रूषे तद्वैदिकसंमतम् ॥ ७८ ॥

ब्रह्म किलक्षणकमिति शङ्कनायां, जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयो-नित्वादित्युक्तम् । अर्थस्त्वधस्तात् प्रतिपादितः ।

असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यसि तच्छृणु ।

यज्ज्ञात्वा नेह भूयोऽन्यज्ज्ञातव्यमवशिष्यत इति प्रतिज्ञाय ।

अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा ।

मत्तः परतरं नान्यत् किञ्चिदस्ति धनञ्जय ॥

बीजं मां सर्वभूतानां विद्धि पार्थ सनातनमिति गीतायां पुरु-षोत्तमवाक्यात् । अग्रेऽपि तत्रैव ।

परं ब्रह्म परं धाम पवित्रं परमं भवान् ।

पुरुषं शाश्वतं दिव्यमादिदेवमजं विभुम् ॥

आहुः स्त्वामृषयः सर्वे देवर्षिर्नारदस्तथा ।

असितो देवलो व्यासः स्वयं चैव ब्रवीषिषम इत्यर्जुनवचनात् ।

अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वे प्रवर्त्तत इति पुरुषोत्तमवाक्या-

च्च जगत्कारणत्वं श्रीकृष्णस्यैव, न देव्याः । नन्वनेकेषु तन्त्रेषु तस्याः
कारणात्वोक्तिरित्यत आहुः । * तन्त्रशास्त्रेणेति * ।

श्रौताचनं तु विप्राणां विशेषेण भवेत् सदा ।

श्रौतागमार्चनं क्षत्रे वैश्ये केवलमागमिति वाक्यात् ॥

तन्त्रेषु दीक्षितो मर्त्यो वैदिकं न स्पृशेत् सदा ।

वैदिकश्चापि तन्त्रेषु दीक्षितं न स्पृशेत्सदेतिवाशिष्टलैङ्गोक्तेः ॥

क्वचित् तन्त्रानुरोधेन धर्मं पौराणिका अपि ।

वदन्ति तादृशोऽशस्तु ब्राह्मस्तन्त्रावलम्बिनेति पराशरोक्तेः ।

पराशरीयपुराणे ।

प्रत्यक्षवेदसिद्धार्थः संग्राह्यः सर्वचेतनैः ।

अप्रत्यक्षं श्रुतेरर्थं स्मरन्ति मुनिसत्तमाः ॥

स्मृतयश्च पुराणानि भारतप्रमुखान्यपि ।

क्वचित् कदाचित् तन्त्रार्थकटाक्षेण मुनीश्वराः ॥

अधिकारविशेषाणां प्रवदन्त्यर्थमास्तिकाः

ब्राह्मणः क्षत्रियो वाऽन्यो निःशङ्कं तत् परित्यजेत् ॥

वर्णाश्रमपरिभ्रष्टः प्रायश्चित्तेष्वनुन्मुखः ।

वेदेतरागमं गत्वा पापी तद्धर्ममाचरेत् ॥

वेदबाह्यरताः सक्ता बहवो नरकं गता इति । कौर्मपुराणेऽपि

ब्राह्मणानां गौतमशापेन त्रयीबाह्यत्वे जाते तैः स्तुतौ शिवकेशवावि-
त्युपक्रम्य ।

चकार मोहशास्त्राणि केशवः स शिवस्तथा ।

कापालं लाकुलं वामं भैरवं पूर्वपश्चिमम् ॥

पाञ्चरात्रं पाशुपतं तथान्यानि सहस्रशः ।

क्वचित् क्वचित् पुराणादौ वेदमूलेऽपि सर्वथा ।

सन्ति निर्मूलतन्त्रांशास्ते तु ग्राह्या न वैदिकैरित्यादिवाक्या-

नि सप्तशतीटीकायां नागोजीभट्टेन, भट्टोजिदीक्षितादिभिरप्युपनिष-

द्धानि । अत एवाऽऽश्वलायनगृह्यपरिशिष्टे सन्ध्याप्रकरणे । सावि-
त्र्या ऋषिदैवतच्छ्रन्दस्यनुस्मृत्य तामेतां चतुरक्षरेणविभक्तां मन्त्रयो-
जितैः षडभिश्चागममन्त्रैर्यथाभागमात्मनि विन्यस्य भावयेदित्यु-
क्त्वा हृदयादिषडङ्गन्यासमुक्त्वा, एनमप्येकेनेच्छन्ति, स हि विधि-
रवैदिक इति निरूपितं सङ्गतं भवतीति दिङ्मात्रमुदितम् । तदेवा-
हुः । * तद्वैदिकसंमतमिति * । अवैदिकानां संमतमित्यर्थः । वेद-
विरुद्धार्थस्य तन्त्रत्वेन व्यवहारः । सर्वनिर्णयानबन्धे श्रीमदाचार्य-
चरणैः ।

छलयोगस्तथा सांख्यं शाक्तो मार्गोऽभिधीयते इति ।

सांख्ययोगौ मिलितौ धर्ममार्गविरोधेनाऽमेध्यभक्षणसुरापा-
नादिपोषितौ । शाक्तो मार्गस्तत्र सप्तभेदा उक्ताः । वैदिकाः ॥ १ ॥
वैष्णवाः ॥ २ ॥ शैवाः ॥ ३ ॥ शाक्ताः ॥ ४ ॥ वामाः ॥ ५ ॥ सिद्धान-
न्ताः ॥ ६ ॥ कौलाः ॥ ७ ॥

लोके व्यामोहकं शाखं सप्तानां बोधकः शिवः ।

कलौ जनिष्यमाणानामसुराणां क्षयाय हि ॥

सर्वेषां नरके वास इत्युक्तम् । एतद्वीकायां त्याज्यत्वे हेतुरुक्तो
महापातकिसंसर्गोऽपि महापातकित्वश्रवणादिति । तत्र कर्मासक्ता-
स्तु ये तत्र वैदिकाः समुदाहृताः । लोके संमाननार्थं कर्मासक्ताः ।
सिद्धान्तानां तु आसुरसिद्धान्तः सर्वं मिथ्येति । कर्म सर्वथा त्यक्त-
व्यं बाधकमिति, तथा भक्तिरपि । केवलं वाचःपेशैर्मोहयन्ति ये ते
सिद्धान्तास्तेषां लोकसङ्ग्रहो नियामकः । कौलानां तु न लोकापेक्षे-
ति भेदः ।

पत्नीत्व दाक्षया रण्डाश्चण्डा अपि भजन्ति हि ।

दिगम्बराश्चर्मचिन्हाः सुरामांसपरायणाः ।

पापरूपा दुराचारास्ते कौला परिकीर्त्तिताः ।

तेषामनुग्रहनिग्रहादिकं दृष्टं फलं, तन्मार्गसेवितया दुष्टताम-
सशक्त्यासिद्धान्तस्य लोके संमाननं फलम् । ततो व्यामोहो लोकस्य
भवतीत्युक्तम् । वैष्णवास्तु गोपालनृसिंहसंयुक्तां शक्तिमुपासते । ते
यथा गोपालसुन्दरीनृसिंहसुन्दर्याविति । एवमेव शिवयुक्तां ता-
मुपासते, ते शैवाः । केवलशक्त्युपासकाः शाक्ताः वामाश्च वामाचा-
रेण सुरासम्बन्धादिना तामुपासते ।

अत्र तन्त्र उक्तम् ।

पञ्चप्रेतासनारूढां परब्रह्मस्वरूपिणीम् ।

ब्रह्मा विष्णुश्च रुद्रश्च ईश्वरश्च सदाशिवः ॥

एते पञ्च महाप्रेताः पादमूले व्यवस्थिता इति ।

श्रीमदाचार्यचरणैस्तु तद्वैतत्रिर्णयः कृतः । तत्र त्रिपुरसु-
न्दर्यादिशक्तयः सेव्या योगश्च साध्य इति बुद्धिः । तत्रानधिकारे
शैववैष्णवौ तस्याः शक्तेः पादत्वेन पञ्चप्रेतमध्ये निरूपितौ । न श-
ब्दमात्रेण किञ्चिद् दुष्यति, पदार्थस्त्वन्य एवातो भूतादिरेव विष्णुशि-
वादिनाम धृत्वा तथापास्त इति । तत्रोभयश्लोकेऽपि प्रेतमहाप्रेतत्वे-
नोक्ताः । एवञ्च तन्त्रशास्त्रस्य वैदिकानामुपेक्षणीयत्वमतश्चतुःषष्टि-
तन्त्राणां प्रतिपाद्यार्थसंहितानां नामानि लिख्यन्ते । तत्र, महामाया-
शम्बरतन्त्रम् । अन्यस्मिन् पदार्थेऽन्यथा प्रतिभासनरूपमायाप्रपञ्च-
रचनोपायप्रतिपादकमेन्द्रजालविद्यारूपम् १ । योगिनीजालशम्ब-
रतन्त्रं, योगिनीजालप्रतिपादकम् २ । तत्त्वशम्बरतन्त्रमिन्द्रजालवि-
द्याविशेषः पृथिव्यादितत्त्वानामन्यत्रान्यबोधोपायप्रतिपादकम् ३ ।
सिद्धिभैरवतन्त्रम् ४ । मायिकभैरवतन्त्रम् ५ । कङ्कालभैरवतन्त्र-
म् ६ । कालाग्निभैरवतन्त्रम् ७ । शक्तिभैरवतन्त्रम् ८ । योगिनीभैर-
वतन्त्रम् ९ । महाभैरवतन्त्रम् १० । भैरवनाथतन्त्रमिति भैरवाष्टक-
मिदं कापालिकमतप्रतिपादकम् ११ । ब्राह्मीतन्त्रम् १२ । माहेश्वरी-
तन्त्रम् १३ । कौमारीतन्त्रम् १४ । वैष्णवीतन्त्रम् १५ । वाराहीतन्त्र-
म् १६ । इन्द्राणीतन्त्रम् १७ । चामुण्डातन्त्रम् १८ । शिवदूतीतन्त्र-
म् । ब्राह्म्यष्टकमिदं तत्तदेवताप्रतिपादकम् १९ । रुद्रयामलम् २० ।
भैरवयामलम् २१ । शिवयामलम् २२ । विष्णुयामलम् २३ । स्कन्द-
यामलम् २४ । ब्रह्मयामलम् २५ । देवीयामलम् २६ । यामलमिति
रुद्रयामलान्यष्टौ सिद्धाम्बाप्रतिपादकानि । चतुषष्टितन्त्राणामपि-
यामलत्वेन व्यवहारः २७ । चन्द्रज्ञानतन्त्रम् । कामैश्वर्यादिषोडश-
नित्याप्रतिपादकम् । तिथिनामधेयं नित्येति २८ । मालिनीतन्त्रम् ।
समुद्रयानोपायप्रतिपादकम् २९ । महासंमोहनतन्त्रम्, जाग्रतामपि
निद्रोपायप्रतिपादकम् ३० । वामसेवितं वामकेश्वरतन्त्रं, चतुःशती-
त्यपि कथ्यते ३१ । महादेवतन्त्रं, बटुकादिसिद्धकुलाचारप्रतिपाद-

कम् ३२ । वातुलम् ३३, वातुलोत्तरम् ३४, कामिकञ्चैतिं वीण्येतानि तन्त्राणि क्षेत्राकर्षणादिविधिप्रतिपादकानि ३५ । हृद्भेदतन्त्रं, कापालिकाचारप्रदर्शकम् ३६ । तन्त्रभेदगुह्यतन्त्रयोः प्रकाशं रहस्यं वा परकृतमन्त्रतन्त्रप्रयोगाणां परावृत्त्युपायाः प्रदर्शिताः ३७ । ३८ । कालावाद्, कामशास्त्रं वात्स्यायनादिमतम् ३९ । कलासारं, रूपादिवृद्धच्युपाय प्रतिपादकम् ४० । कुण्डिकामतं, गुट्टिकासिद्धिप्रदर्शकम् । गुट्टिका पानपात्रम् ४१ । मत्तोत्तरतन्त्रं, रससिद्धिप्रकाशकम् ४२ । वीणातन्त्रं, वीणा नाम योगिनी सम्भोगपक्षिणीत्यस्या नामान्तरं, तस्याः साधनोपायनिरूपकम् ४३ । त्रोटलतन्त्रं, गुट्टिकाञ्जनपादुकासिद्धिप्रदर्शकम् ४४ । त्रोटलतन्त्रोत्तरतन्त्रं, चतुषष्टिसहस्रयोगिनीनां दर्शनां पायनिरूपकम् ४५ । पञ्चाऽमृततन्त्रं, पृथिव्यादिपञ्चभूतानां साधनेन मरणाभावप्रतिपादकं कापालिकतन्त्रम् ४६ । रूपभेदादिपञ्चतन्त्राण्युच्चाटनादिप्रतिपादकानि ५१ । सर्वज्ञानादितन्त्रपञ्चकं कापालिकसिद्धान्तैकदेशिदिगम्बरमताचारप्रदर्शकम् ५६ । पूर्वतन्त्रादिदेवीमतपर्यन्तं तन्त्राष्टकं दिगम्बरैकदेशिक्षपणमताचारप्रदर्शकम् ६३ ॥

एवमेतानि तन्त्राणि मोहकानि त्याज्यानि वैदिकैरिति बोधाय लिखितानि ॥ ७८ ॥

तन्त्रशास्त्रस्याप्रामाण्यं प्रतिपाद्य चतुष्टयं प्रमाणमित्याहुः ।

वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि ।

समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं तच्चतुष्टयम् ॥ ७९ ॥

वेदाइति * वेदाः पूर्वोत्तरकाण्डस्थिता अर्थवादादिरूपा अपि । यथा बृहस्पतिः स्वां वपामुदखिददित्यत्र वपोत्खेदे बृहस्पतेर्जीवनं न स्यादत इदं वाक्यं यज्ञप्राशस्त्याधायकम् । एवं, प्रावाणः प्लवन्ते इत्यपि । यत्रैते प्लवन्ते तत्रान्यप्लवने कः सन्देह इति नाश्मनां प्लवने तात्पर्यमिति केचित् । तत्र । आद्ये बृहस्पतेर्देवत्वेन वपोत्खेदने न जीवत्वहानिरिति । द्वितीये तु सेतुबन्धनसामयिकव्यवस्थानुवादकेयम् ऋगित्यादि ज्ञेयम् । विशेषतस्त्वन्यतोऽवधेयम् । श्रीकृष्णवाक्यानि * गीतायां, चकाराद् व्याससूत्राऽविरुद्धानि जैमिनिसूत्राणि । एवं मन्वादिस्मृतीनां व्यासाविरुद्धत्वेन प्रामाण्यम् । सामाधिभाषा श्रीमद्भागवतम् ॥ ७९ ॥

श्रीमदाचार्यचरणैरत एव निरूपितम् ।

शाक्तास्तांश्चेत्ततो ब्रूयुस्ते सन्मार्गाद् बहिष्कृताः ॥ ८० ॥

श्रीमदाचार्यचरणैरिति * अणुभाष्य इति शेषः । * सन्मा-
र्गाद् * वैदिकमार्गात् ॥ ८० ॥

इति सर्वेषु मार्गेषु दोषाः सन्ति ततो हरिम् ।

शुद्धाद्वैतावलम्बेन भजेत सुविनिश्चितम् ॥ ८१ ॥

शुद्धाद्वैतावलम्बेनेति * । अखण्डाद्वैतमानेहि सर्वं ब्रह्मैव ना-
न्यथेति । सर्वत्र भगवद्देहदृष्ट्या विषयान्तराभावः फलमितिभावः ।
* सुविनिश्चितमिति * श्रुतिस्मृत्यादिष्वित्यर्थः ॥ ८१ ॥

भजधातोः सेवार्थकत्वेन सेवालक्षणं श्रीमदाचार्यचरणोक्त-
माहुः ।

चेतस्तत्प्रवणं सेवा फलरूपा तु मानसी ।

तत्सिद्ध्यर्थं देहवित्तजनिः कार्या ततो भवेत् ॥ ८२ ॥

संसारदुःखनाशो हि ब्रह्मात्मत्वाद्यबोधनम् ।

ब्रह्मस्य परप्राप्तिरानन्दव्रततौ स्फुटा ॥ ८३ ॥

चेतस्तत्प्रवणं सेवेति * इदं च सिद्धान्तमुक्तावल्यामुदितम् ।
तत्र हि कृष्णसेवा सदा कार्येति पूर्वमुक्तत्वात्तच्छब्देन श्रीकृष्णस्य
ग्रहणम् । अत्रापि * हरिमित्युक्तत्वात् तद्ग्रहणम् । * फलरूपा त्वि-
ति * । सा ब्रजाङ्गनासु । ता नाऽविदन्मय्यनुषङ्गबद्धधियः स्वमा-
त्मानमदस्तथेदमिति श्रीभागवतवचनात् । इयं सर्वात्मभावकाष्ठा
तृतीयाध्याये भाष्ये स्फुटा । तत्सिद्ध्यर्थं * सर्वात्मभावरूपमानसी-
सेवासिद्ध्यर्थं, तनुवित्ताभ्याञ्जन्यते या सा तनुवित्तजनिः । उभयोः
साधकत्वं, नैकस्या इति बोधनाय समस्तपदम् ॥ ८२ ॥

संसारेत्यादि * संसारोऽहन्ताममतारूपः । * ब्रह्मात्मत्वाद्यबो-
धनमिति * पेतदात्म्यमिदं सर्वं, सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिसिद्धं,
वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभ इत्यादिस्मृतिसिद्धं सर्वस्य

जगतो ब्रह्मत्वं तस्यावबोधनं याथार्थ्यज्ञानमित्यर्थः । तर्हि ब्रह्मज्ञानस्य किं फलमित्याहुः * ब्रह्मज्ञस्येत्यादि* । श्रीमदाचार्यचरणैर्भाष्ये ब्रह्मज्ञानेनाविद्यानिवृत्त्या प्राकृतधर्मराहित्येन शुद्धत्वसम्पादनेन पुरुषोत्तमप्राप्तौ स्वरूपयोग्यता सम्पद्यते । तादृशे जीवे स्वीयत्वेन वरणे भक्तिभावात् सहकारियोग्यतासम्पत्त्या पुरुषोत्तमप्राप्तिर्भवतीति निर्णयित इत्युक्तम् । नन्वत्र किं मानमत आहुः ।

आनन्दव्रतताविति * आनन्दवल्ल्यामित्यर्थः । बह्वी तु व्रततिर्लंतेत्यमशब्दः । तस्यां हि ब्रह्मविद्याप्रोति परम्, तदेषाभ्युक्ता, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् सोऽश्रुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति । अर्थस्तु । ब्रह्मवित् परं ब्रह्मणः सकाशादुत्कृष्टं पुरुषोत्तमं प्राप्नोतीत्यर्थः । परशब्देनात्र ब्रह्मवोच्यते तर्हि ब्रह्मप्राप्तेर्ज्ञानात्मकत्वेन ब्रह्म प्राप्तो ब्रह्म प्राप्नोतीत्यर्थः । सं त्वसङ्गतः । साध्यसाधनव्याघातस्तस्मात् । परशब्दस्योत्कृष्टवाचित्वेनोत्कर्षस्य सांनिध्याद् ब्रह्मणः सकाशात् परं पुरुषोत्तममित्येवार्थः । विशेषतस्तद्विषयमाणा अनुभवैकगम्योऽप्यमानन्दो, न मनोवाग्विषय इति सूचयितुमाह । तदेषेत्यादि । तदित्यव्ययम् । तद् ब्रह्मविद्ः परप्राप्तिलक्ष्यणमर्थं विशदतया प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्य ऋगेषा विदितपरब्रह्मकैरुक्ता । पूर्ववाक्यविवरणमनया क्रियत इत्यर्थः । ताम्नेवाह । सत्यमित्यादि । गुहायां हृदयाकाशे, परमे व्योमन् परमव्योम्नीत्यर्थः । अक्षरब्रह्मात्मके व्यापिवैकुण्ठे, निहितं स्थापितमिव यो वेद स भक्तो ब्रह्मणा विपश्चिता । विविधभोगचतुरेणेत्यर्थः । अत्र विविधं पश्यच्चित्तत्वं विपश्चित्तत्वं, पृषोदरादित्वाद्यच्छब्दलोपः । तेन सह सर्वान् कामानश्नुते भुङ्क्त इत्यर्थः । अत्र तृतीयया ब्रह्मणो, गौणत्वं, भक्तस्य भोगे मुख्यत्वं बोध्यते । अहं भक्तपराधीनो, यशे कुर्वन्ति मां भक्त्या सत्स्त्रियः सत्पतिं यथेत्यादिवाक्यादिदमनुग्रहैकलभ्यमित्यर्थः । विशेषतो भाष्यादवधेयम् ॥ ८३ ॥

नन्वविद्यायाः प्रतिबन्धकत्वे कथं परप्राप्तिरित्याशङ्कनायां, 'विद्याविद्ये मम तनू विद्धयुद्धव शरीरिणाम् । मोक्षबन्धकरी आद्ये मायया मे विनिर्मिते' इति श्रीभागवतवाक्येन मायानिर्मितत्वाद् विद्याया, अतो मायापगमे तस्या अपि नाशो भविष्यतीत्यभिप्रायेण गीतावाक्यमाहुः ।

मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ।

इतिवाक्यात्तु भक्तानामविद्याविनिवृत्तितः ॥ ८४ ॥

मामेवेत्यादि * एवकारेणाऽन्यप्रपत्तिर्न मायातरणकारिका ।
‘अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा । मत्तः परतरं किञ्चिन्नान्य-
दस्ति धनञ्जय’ इत्यादिश्रीमुखवाक्यात् पुरुषोत्तमस्य सर्वोत्कृष्टज्ञाने
प्रपत्तिर्भवति । एतादृशज्ञानस्य फलं तु ‘असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञा-
स्यसि तच्छृणु । यज्ज्ञात्वा नेह भूयोऽन्यज्ज्ञातव्यमवशिष्यत’ इति वा-
क्यादक्षरज्ञानादिकं सर्वं सुलभमतो भक्तानां तु श्रीकृष्णप्रपत्यैवावि-
द्यानिवृत्तिरिति भावः ॥ ८४ ॥

ततः किमत आहुः ।

अलौकिकाकारसिद्धौ प्रवेशो हरिणोदितः ।

अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तगाहुः परमां गतिम् ॥ ८५ ॥

अलौकिकाकारसिद्ध्या इति * सिद्ध्यर्थमित्यर्थः । * प्रवेश
इति * यथा सैन्धवखिल्य उदके प्रास्त उदकमेवानुविलीयते, नद्यः
प्रविष्टा इव नामरूपे इत्यादिश्रुतिसिद्धप्रवेश इत्यर्थः । * हरिणेति *
श्रीकृष्णेनेत्यर्थः । गीतायामिति शेषः । विशते तदनन्तरम्, ज्ञानं द्रष्टुं
च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तपेत्यादिश्लोकेरित्यर्थः । नन्वक्षरे लये कथं
पुरुषोत्तमप्राप्तिरित्याशङ्कनायां तस्य पुरुषोत्तमगृहरूपत्वात् तत्र प्रवे-
शे प्राप्तिर्भवतीति तत्पुरुषोत्तमगृहे गीताप्रमाणमाहुः । * अव्यक्त-
इत्यादि * । अक्षरब्रह्मणोऽव्यक्त इति नाम । एतेनाऽव्यक्तशब्दो माया-
वाचक इत्यपास्तम् । अव्यक्तादीनीत्यन्नाव्यक्तशब्देनाक्षरब्रह्मैव ज्ञेय-
म् । एतेन जगतो मायिकत्वं निरस्तम् । परमां * सर्वोत्कृष्टां गतिं
भोक्षरूपाम् आहुः । तत्त्वविद् इति शेषः ॥ ८५ ॥

यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम ।

इति वाक्येन भगवद्गृहं ब्रह्म प्रकीर्तितम् ॥ ८६ ॥

न निवर्तन्त इति * । न स पुनरावर्तत इति श्रुतेः । मम
क्षराक्षरातीतपुरुषोत्तमस्य धाम गृहमित्यर्थः । अत्र भक्तानां त्वक्षरं

ब्रह्म पुरुषोत्तमगृहरूपत्वेन, ज्ञानिनां ब्रह्मत्वेन, पुरुषोत्तमस्यैव, मल्लामाशानिरित्यादिस्वभावानुसारेण । यद्यद्विधा त उरुगाय विभावयन्ति तत्तद्ब्रह्मपुः प्रणयसे सद्नुग्रहायेति श्रीभागवतात् ॥ ८६ ॥

तर्ह्यक्षरब्रह्मैव परं प्राप्यस्थानमिति चेत् तत्राहुः ।

पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया ।

इत्यग्रिमेण वाक्येन गेहाधीशो निरूपितः ॥ ८७ ॥

पुरुष इत्यादि * 'यस्मात् क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः । अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तम इति वाक्यात् । परः पुरुषः पुरुषोत्तमः श्रीकृष्ण इत्यर्थः । अत्र सिद्धान्ते जन्ममरणाद्युपाधितया क्षरो जीवः । अक्षरोऽन्तर्यामी । अक्षरातीतः पुरुषोत्तमः । द्वाविमौ पुरुषौ लोक इत्यादिगीतावाक्यात् । अयं विचारः श्रुतिरहस्यप्रकाशे निपुणतया निरूपितो मयेति नेह तन्यते ॥ ८७ ॥

पुरुषोत्तमलाभः कथं तत्राहुः ।

भक्त्या लाभो हि निर्दिष्टो भक्तिश्चाचार्यसंभ्रयात् ।

श्रीमदाचार्यचरणभजनादेव नान्यथा ॥ ८८ ॥

भक्त्येति * । * श्रीमदाचार्यचरणेत्यादि * । अत्र क्रमस्तु, पूर्वं भगवत्कृपाङ्कुरस्य स्वतः संस्कारेण भगवन्मार्गीयसङ्गादिना वा उद्बोधे मार्गेऽस्मिन् रुचिः । ततोऽस्मिन् प्रवेशेच्छा । तत्राप्यङ्कुरस्य दृढत्वेऽस्मिन्मार्गे सर्वोत्तमत्वभानम् । प्रवेशश्च द्वारभूतश्रीमदाचार्यकुलगुरुद्वारा शरणागतिः । ततः शुद्धः कृष्णं भजेदितिसिद्धान्तात् सपरिकरस्य स्वस्य च शुद्धिरपेक्षिता । सा लोके दुर्घटाऽतो दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत् परस्मै निवेदनमिति विधिपूर्वकं सिद्धं समर्पणम् । तेन च, ब्रह्मसम्बन्धकरणादित्यादिवाक्येन सर्वदोषनिरासोक्तेः समर्पणोत्तरं सर्वत्र दोषाभावात् प्रतीयमानानां चाभासमात्रत्वाद् गङ्गाजलन्यायेन दोषाणां गौणभावाच्च सेवायामधिकारः । ततः सतां, द्वारभूतश्रीगुरोर्वा सङ्गेन शिक्षया वा श्रीमदाचार्यचरणेषु भगवद्भेदबुद्धिः । सर्वोत्तमस्तोत्रादिभिस्तद्भजनम् । तत एतन्मार्गीयसङ्गेन भगवद्भजनस्वीयग्रन्थावलोकनश्चरण-

दिना प्रतिबन्धनिवृत्तौ दोषनिवृत्तिः । सेवोपयोगिगुणवृद्धिश्च । ततः
सेवानैरन्तर्यं सकुटुम्बस्य भगवत्प्राप्तिरिति । * अन्यथेति * ।
श्रीमदाचार्यचरणशरणं विनेत्यर्थः । अत एव श्रीहरिराया आहुः ।

नाश्रितो बलभाधीशो, न च हृष्टा सुबोधिनी ।

नाराधि राधिकानाथो वृथा तज्जन्म भूतल इति ॥

वृथेत्यस्य निष्फलमित्यर्थः ॥ ८८ ॥

श्रीमदाचार्यचरणद्वाराङ्गीकृतस्य लीलाधिकारिणो यत् क-
रोति भगवास्तदाहुः ।

ब्रह्मभावं तु सम्पाद्य परमानुग्रहाद् विभुः ।

गृहस्थितं स्वीयजीवं समुद्धरति यत्रतः ॥ ८९ ॥

ब्रह्मभावमित्यादि * । यथा सैन्धवखिल्य उदके प्रास्त
उदकमेवानुविलीयत इत्यादिश्रुत्या, नद्यः प्रविष्टा इव नामरूपे इ-
त्यादिश्रुत्या, विशते तदनन्तरमिति स्मृत्या निरूपिते ब्रह्मणि लयो
ब्रह्मभावसम्पत्तिः । तादृशं कृत्वेत्यर्थः । * परमानुग्रहात् * स्वी-
यत्वेनाङ्गीकारात् । यमेवैष वृणुते तेन लभ्य इति श्रुतेः । मुक्ति-
दानं तु सर्वेभ्यः । भक्तिं तु परमानुगृहीतस्यैव । मुक्तिं ददाति क-
र्हिचित् स्म न भक्तियोगमिति श्रीभागवतोक्तेः । अक्षरं ब्रह्म पुरु-
षोत्तमस्य गृहम् । तत्र ब्रह्मैक्यतया स्थितं स्वयं समुद्धरति । त-
स्मात् पृथक् करोतीत्यर्थः । * यत्नत इत्यनेन तस्योपरि स्नेहभरेण
तद्वियोगासहिष्णुस्तस्योद्धरणे इच्छां करोतीति सिद्धम् । अत्र प्रमाणं
तु व्याससूत्रं, सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दादिति । ब्रह्मभावं सम्पा-
द्य स्वेन पुरुषोत्तमेनाविर्भावः क्रियते । एवं कथमुच्यते, तत्राह श-
ब्दादिति । यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन्, सोऽश्रुते स-
र्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेतिशब्दात् । अत्र पुरुषोत्तम-
साहित्येन सर्वकामोपभोगो जीवस्य निरूपितः । स लीनस्योद्धरणं
विना न सम्भवत्यस्मादुद्धरतीत्यर्थः । तथाच । श्रीभागवते ।

ते तु ब्रह्महृदं नीता मग्नाः कृष्णेन चोद्भृताः ।

ददृशुर्ब्रह्मणो लोकमिति । श्रीमदाचार्यचरणैरपि फल-
प्रकरणप्रारम्भे ॥

ब्रह्मानन्दात् समुद्भृत्य भजनानन्दयोजने ।
लीलाया युज्यते सम्यक् सा तुर्ये विनिरूप्यत इति ॥

शुद्धपुष्टिलीलास्थजीवानां तु न ब्रह्मणि सायुज्यमुद्धरणं च ।
अत एव गोपानामेव मग्नत्वमुद्भृतत्वमुक्तं, न ब्रजसुन्दरीणाम् ।
अत एव दामोदरदासादिषु लीलानुभवः स्पष्टः सङ्गच्छते । नन्वलौ-
किकदेहासौ देहस्यानित्यत्वमायातम् । तद्विषयिण्या लीलाया अपी-
ति चेन्न पुरुषोत्तमस्य लीलाया नित्यत्वं श्रुतिस्मृतिन्यायादिसिद्धम् ।
उपपादितं चास्मत्प्रभुचरणैर्विद्वन्मण्डने भक्तिविषयिण्या लीलाया
अपि नित्यत्वं, ध्रुवासोऽस्य कीरय इति श्रुतिसिद्धम् । यथाऽक्षरब्रह्म-
णः सर्वत्र व्यापकत्वमेवं भगवद्भक्तस्यालौकिकाकारस्य व्यापकत्वेन
प्राकृतशरीरेऽपि तिरोहिततया वर्त्तमानमानन्दाकाररूपम् । अत
एव, निराकारास्तदिच्छेद्येत्युक्तं श्रीमदाचार्यचरणैः । आनन्दस्यैवा-
कारत्वेन तत्तिरोधाने निराकारत्वम् । तत्प्रादुर्भावे साकारत्वमेवं त-
द्विषयिण्या लीलायास्तदैवाविर्भावः । अतो नानित्यत्वमिति दिक् ।
येषां तु सायुज्यं, तेषामलौकिकारप्रादुर्भावार्थमेव लयः । मर्यादाया-
स्तथात्वात् । येषां च न, तेषां तच्छरीर एवालौकिकाकारस्याविर्भा-
वात् । ननु लीलानुभवार्थमाविर्भावे पुरुषोत्तमेन सह भेदो जीवस्या-
यात इति चेत्, सत्यम् । अत्र लीलास्थानां ब्रह्मरूपत्वेन न भेद इति ।
वस्तुतस्तु जीवस्याभेदोऽक्षरब्रह्मणा सह । अभेदबोधकाश्च श्रुत्याद्-
योऽक्षरब्रह्माऽभेदं बोधयन्ति, न पुरुषोत्तमाऽभेदम् । तथाच श्रीमदा-
चार्यचरणाः, पुरुषोत्तमे लयेन लीलाऽननुभवे नाश एव स इति । अत
एव श्रीमत्प्रभुचरणपौत्रैर्देवकीनन्दनैः, 'अक्षरेण सहैक्यं हि जीवस्य
श्रुतयो जगुरित्युक्तम् । अत एव परेणाऽभेदबोधको मार्गस्तामसा-
नामिति पाञ्च उत्तरखण्ड उक्तं शिवेन ।

शृणु देवि प्रवक्ष्यामि तामसानि यथाक्रमम् ।

येषां स्मरणमात्रेण पातित्यं ज्ञानितामपीति प्रतिज्ञाय, शैवपा-
शुपतवैशेषिकन्यायसांख्यचार्वाकबौद्धशास्त्राणि तामसानीत्युक्त्वा ।

मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते ।

मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणा ॥

अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयँल्लोकगर्हितम् ।

कर्मस्वरूपत्याज्यत्वमत्रैव प्रतिपाद्यते ॥
 सर्वकर्मपरिभ्रष्टं विकर्मत्वं तदुच्यते ।
 परेशजीवयोरैक्यं मयाऽत्र प्रतिपाद्यते ॥
 ब्रह्मणस्तु परं रूपं निर्गुणं वक्ष्यते मया ।
 सर्वस्य जगतोऽप्यत्र मोहनार्थं कलौ युगे ॥
 वेदार्थवन्महच्छास्त्रं मायावादमवैदिकम् ।
 मयैव कथितं देवि जगतां नाशकारणादिति ॥

नागोजीमहस्तु मार्कण्डेयान्तर्गतदेवीमाहात्म्यटीकायां, माया-
 वादमितिश्लोके चरणद्वयं यथास्थितं पठित्वा जगतां नाशकार-
 णादिति पपाठेति, तच्च प्राचीनार्वाचीनसन्दर्भावलोकनेन ब्राह्मणरू-
 पिणेति प्रतिभातीति तुच्छमेवेति । अत एव सायुज्यं लयः । सह
 युनक्तीति सहयुक्, सहयुजो भावः सायुज्यमित्यर्थद्वयं ब्रह्मपरब्रह्म-
 विषयत्वेन सङ्गतं भवतीति दिङ्मात्रमुक्तम् ॥ ८९ ॥

ननुद्धारानन्तरं तस्य कथं स्थितिस्तत्राहुः ।

उद्धृतौ परमक्लेशो विरहाऽनलसम्भवः
 यदा देहादिनाशाय समर्थो जायते तदा ॥ ९० ॥
 निजं श्रीमत्कृष्णचन्द्रः स्वाधिकारानुसारतः ।
 परमानन्दलीलां तामनुभावयति प्रभुः ॥ ९१ ॥

उद्धृताविति * । भक्तस्य ब्रह्मानन्दाबुद्धृतौ । विरहानला-
 द्वियोगान्नेः सकाशात् सम्भव उत्पत्तिर्यस्य, एतादृशो यः परम-
 क्लेशो देहादिनाशाय यदा समर्थो जायते, तदेत्यन्वयः । यद्वा
 परमक्लेशो विरहानलसम्भवस्ताप इति शेषः । तदा तस्मिन्
 काले ॥ ९० ॥

निजं जीवं परमकारणिकः श्रीमत्कृष्णचन्द्रो यथाधिकारं प-
 रमानन्दलीलामनुभावयतीत्यर्थः । गणितानन्दव्यावृत्त्यर्थं परमेत्यान-
 न्दस्य विशेषणम् । ताम् *अनुग्रहैकलभ्याम् । प्रभुः* समर्थः । अ-
 नुभवे भक्तस्य प्राधान्यं तदुदितं प्राक् । रसो वै सः, रसः ह्येवात्र
 लब्धवानन्दी भवति, को ह्येवान्यात्, कः प्राण्याद् यदेष आकाश

आनन्दो न स्यात्, एष ह्येवानन्दयातीति श्रुतिः । अत्र रसात्मकभगवत्स्वरूपलाभे सत्यानन्दी भवतीत्यानन्दवत्वमुक्त्वा जीवनहेतुत्वं परमानन्दहेतुत्वं चोच्यते । मरणहेतूपस्थित्यभावे जीवनहेतुं न वदेत् । अतो रसस्य संयोगवियोगभावत्वेन पूर्णतया विरहतापस्थोपमर्दकत्वेन प्राणस्थितिरपि न स्यात् । यद्येषः स्फुरद्रूपः, आनन्दः आकाशो भगवान् न स्यात् । को वा जीवयेन्न क्वोपीत्यर्थः । एतादृशापन्निवारणं भगवतः एवेति ज्ञापनाय श्रुतौ हिशब्दः । तादृशस्य जीवनमवश्यकमिति ज्ञापनायैवकारः । तापात्मकस्यानन्दरूपत्वान्यानन्दपदम् । तदनन्तरं प्रगटीभूय तदन्यः को वा दर्शनस्पर्शाश्लेषणभाषणादिभिः स्वरूपानन्ददानेनाऽन्यात् पूर्वतापनिवृत्तिपूर्वकमानन्दपूर्णं कुर्यादित्यर्थः । अन्यथाऽन्यात् प्राण्यादित्युभयत्रानितेः सत्त्वात् पौनरुक्त्यं स्यादिति । श्रीमद्भाष्यकारचरणैः, स्पष्टो ह्येकेषामिति सूत्रे, एकेषां शाखिनां भगवत्स्वरूपलाभानन्तरं दुःखतन्निवर्तनलक्षणोऽर्थः स्पष्टः पठ्यत इत्युक्तमिति विस्तरावलोकनेच्छुभिस्ततोऽवधेयम् । दुःखस्य परमफलरूपत्वं तु भाष्यविद्वन्मण्डनादौ निरूपितम् । मयाऽपि श्रुतिरहस्यप्रकाशे प्राकाशि ॥ ९१ ॥

एतत्प्राप्तौ मुख्यं कारणमाहुः ।

इति श्रीवल्लभाचार्यचरणाब्जकृपाभरात् ।

प्राप्यते नान्यथा चैतद् ब्रह्मादीनां सुदुर्लभम् ॥ ९२ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्येत्यादि * । आचार्यवान् पुरुषो वेदेति श्रुतेः । कृष्णाऽमृताऽधरास्त्रादसिद्धिरत्र न संशयः इति वाक्यात् । 'सान्निध्यमात्रदत्तश्रीकृष्णप्रेमा विमुक्तिदः । रासलीलैकतात्पर्यः कृपयैतत्कथाप्रद' इति वाक्याच्च * ब्रह्मादीनां सुदुर्लभमिति *

न स्त्रियो व्रतसुन्दर्यः पुत्र ताः श्रुतयः किल ।

नाहं शिवश्च शेषश्च श्रीश्च ताभिः समा क्वचित् ॥

षष्टिवर्षसहस्राणि मया तप्तं तपः पुरा ।

तथापि न मया प्राप्तास्तासां वै पादरेणव इति बृहद्भामनपुराणवाक्याल्लीलाप्रधानभक्तचरणरेणुरपि दुर्लभस्तदा श्रीकृष्णाऽधराऽमृतास्त्रादनाद्यतिदुर्लभतरमिति भावः ॥ ९२ ॥

ज्ञानिनां मुक्तिमाहुः ।

ये तु ज्ञानैकमन्निष्ठास्तेषां तु लय एव हि ।

भक्तानामेव भवति लीलाऽऽस्वादोऽतिदुर्लभः ॥ ९३ ॥

ये त्विति * ऋते ज्ञानात् मुक्तिः । ज्ञानादेव च कैवल्यमिति ।
* लय एव हीति * न स पुनरावर्तत इति श्रुतेः । ननु सिद्धान्ते-
ऽक्षरब्रह्मणा सहैक्ये भगवतोद्धारः क्रियत इति, न स इति श्रुति
विरोध इति चेन्न । अनया संसारावर्त्तनं निषिध्यते, न तु ब्रह्मातीत-
पुरुषोत्तमप्राप्तिः ।

आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्त्तिनोऽर्जुन ।

मामुपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म न विद्यत इति भगवद्वाक्यात् ।
विशेषतो निरूपणं तु भाष्यावद्वन्मण्डनादौ । यत्राक्षरप्राप्तावपि न
पुनरावर्त्तते, तत्र तदतीतप्राप्तौ तत्सम्भावनापि नेति । * भक्ताना-
मेवेति *

मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः ॥

सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुन इति भागवतवा-
क्यान्नारायणभक्तस्यातिदौर्लभ्यम् ।

नारायणादिरूपाणि ज्ञातान्यस्माभिरच्युत ।

सगुणं ब्रह्म सर्वेदं वस्तुबुद्धिर्न तेषु नः ॥

ब्रह्मेति पठ्यतेऽस्माभिर्धद्रूपं निर्गुणं परम् ।

वाङ्मनोगोचरातीतं ततो न ज्ञायते तु तदित्याद्युक्त्वा ॥

आनन्दमात्रमिति यद् वदन्तीह पुराविदः ।

तद्रूपं दर्शयाऽस्माकं यदि देयो वरो हि न इत्यादिवृहद्वात्मनपु-
राणे श्रुतिप्रार्थनावाक्यात् तत्परस्य पुरुषोत्तमस्य भक्तानां श्रेष्ठचे
किमु वाच्यम् । तत्र ताभिः स्तुतो भगवान् अक्षरब्रह्मस्थं श्रीवृन्दा-
वनश्रीयमुनाश्रीगिरिगोवर्द्धनादिलोकं, तत्रस्थितश्रीगोपिकाकदम्ब-
स्थितस्त्रस्वरूपं दर्शयित्वा, भगवानाह, ब्रूत किं करवाणि व इति ।
ततः श्रुतयो नित्यसिद्धगोपिकावन्मनोरथं याचितवत्यः । ततः ।

दुर्लभो दुर्घटश्चैव युष्माकं, सुमनोरथः ।

मयाऽनुमोदितः सम्यक् सत्यो भवितुमर्हतीत्याहेति लीला-

स्वादोऽनुग्रहैकलभ्योऽतोऽतिदुर्लभो लीलास्वादो भक्तानामेव भव-
तीत्यर्थः । तत्रैव पुराणे ।

स्त्रियो वा पुरुषा वाऽपि भक्तिभावेन केशवम् ।

हृदिकृत्वा गतिं यान्ति श्रुतीनां नात्र संशय इतिवाक्यात् ।
एतत्पुराणवाक्यानि विद्वन्मण्डने प्रभुचरणैर्निरूपितानि ॥ ९३ ॥

एवं निरूप्य समाप्तिं प्रतिजानते ।

इति श्रीश्रीमदाचार्यचरणाब्जप्रसादतः ।

माक्तं गिरिधरेणेदं पश्यन्तु हरिभावुकाः ॥ ९४ ॥

इति श्रीश्रीमदाचार्येत्यादि * अत्र श्रीद्वयोपादानमुभयभाग-
स्थितस्वामिनीवाचकम् । तेन लीलास्थपुरुषोक्तमत्वमत एषां चर-
णाब्जप्रसादेऽयं रसः सदास्वाद्यो भवतीति बोध्यते ॥ ९४ ॥

एतद्ग्रन्थावलोकनकर्तृणां फलमाहुः ।

सूर्योदये शीतमपैति सर्वं

मार्गावलोको जलजप्रकाशः ।

तमो निवृत्तिद्विजकर्मवृत्ति-

स्तथैव मार्तण्डनिबन्धबोधे ॥ ९५ ॥

इति श्रीमन्सुकुन्दरायमहजमाधुरीपरमाऽनिर्वचनीयमरम-
वदनतामरससुधाहृदावगाहिश्रीमदाचार्यकृपापारसारश्रीमत्प्रभु-
चरणात्मजमहाराजश्रीयदुनाथकुलोद्भवगोस्वामिश्रीगोपालजनु-
षा श्रीगिरिधरेण विरिचितः शुद्धाद्वैतमार्तण्डः समाप्तमफाणीत् ।

सूर्योदय इत्यादि * । * तथैवेति * शीतस्य जाड्यरूपत्वेन
जाड्यं गच्छति । निजाचार्यप्रगटितमार्गज्ञानम् । भक्तहृदयाब्जप्रका-
शः । तमोऽज्ञानं तस्य निवृत्तिः । द्विजस्य ब्राह्मणादेः सूर्योदये स-
न्ध्यावन्दनादिकर्मसु यथा वृत्तिः प्रवृत्तिस्तथा ब्रह्मसम्बन्धिनः, कर्मा-
प्येकं तस्य देवस्य सेवेति वचनाद् भगवत्सेवारूपकर्मणि प्रवृत्तिः ।

आत्मनिवेदिनामेव भगवत्सेवायामधिकारः । आत्मनिवेदिनो हि भगवत्सेवार्हा, नेतरे । गायत्र्युपदेशजसंस्कारवदिति श्रीप्रभुचरणाः । तथाच गायत्र्युपदेशेन द्विजत्वमेवमात्मनिवेदनेनात्र भगवत्सेवाधिकारत्वसम्पादकद्विजत्वम् । यथा जन्म ब्राह्मणकुले, तदनु-गायत्र्युपदेशे कर्माधिकार, एवं शरणमन्त्रोपदेशे वैष्णवत्वं, तदन्वात्मनिवेदने सेवाधिकार इति भावः । निबन्धो * ग्रन्थः ॥ ९५ ॥

इति श्रीयदुनाथानां कुलचूडामणेश्वरोः ।

श्रीमद्विरिधरस्याङ्घ्रिसरोरुहपरागलिट् ॥ १ ॥

रामकृष्णः स्वबोधाय व्यरचत् तत्कृपालवात् ।

शुद्धाद्वैताख्यसिद्धान्तमार्तण्डस्य प्रकाशकम् ॥ २ ॥

यदिदं सदसद्वापि प्रोक्तं धार्ष्ट्यान्मयात्र हि ।

तत्र श्रीवल्लभाचार्याः कृपयन्तु निजेश्वराः ॥ ३ ॥

इति श्रीमदखण्डपाण्डिताडम्बरखण्डनप्रचण्डवचनमरीचि-
श्रीमदाचार्याऽऽत्मजश्रीमत्प्रभुचरणात्मजश्रीमहाराजश्रीयदुनाथकुल-
कमलप्रकाशकरश्रीमद्रोपालात्मजश्रीमद्विरिधरचरणकमलमकरन्द-
मधुपायमाननेतोपनामकरामकृष्णभट्टविरचितः शुद्धाऽद्वैतमार्तण्ड-
प्रकाशः समाप्तिमगमत् ।

श्रीगिरिधारी तनोतु मङ्गलानि ।

प्रमेयरत्नार्णवः ।

श्रीबालकृष्णभट्टविरचितः ।

गोपीनूतनरूपयौवनमहामाधुर्यलाभोन्मदं
वृन्दाकानननिर्मितोज्ज्वलमयस्वच्छन्दरासोत्सवम् ।
श्रीमद्वल्लभविट्ठलप्रकटितप्रेमाख्यभक्तिप्रियं
वेदान्तोक्त रसात्मकं प्रभुमहं गोवर्द्धनेशं भजे ॥ १ ॥
नन्दाङ्गनालालितवक्त्रचन्द्रो
विधीशदुष्प्रापपदारविन्दः ।
विराजतां मूर्द्धनि भक्तिगम्यः
श्रीबालकृष्णः कुलदैवतं मे ॥ २ ॥
आनन्दमूर्त्तिं श्रुतिमूर्द्धसिद्धं
श्रीकृष्णमप्राकृतधर्मयुक्तम् ।
यः प्रापयद्देवजनान् स्वपुष्ट्या
श्रीवल्लभं तं प्रभुमाश्रयामि ॥ ३ ॥
वेदान्तसिद्धं पुरुषोत्तमस्य
स्फुटीकृतं येन रसात्मकत्वम् ।
गोपाङ्गनाप्रेमनिमग्नचित्तं
श्रीविट्ठलं तं प्रणमामि भक्त्यै ॥ ४ ॥

अथ सुबोधिनीनिबन्धभाष्यविद्वन्मण्डनादिषु स्थितानि प्रमे-
यानि रत्नानीव सञ्चिनोमि । तत्र भगवद्भजनोपयोगितया प्रपञ्चस्व-
रूपज्ञानस्य निबन्धोक्तरीत्या प्रथमं तदेव विविच्यते । स आत्मानं
स्वयमकुरुत, स हैतावानास, स वै सर्वमिदं जगत्, इदं सर्वं यदय-
मात्मा, आत्मैवेदं सर्वं, स सर्वं भवति, पुरुष एवेदं सर्वमित्यादि-
श्रुतिभिर्ब्रह्मात्मकः प्रपञ्चो ब्रह्मकार्ये इति सिद्धान्तः । अविकृतपरि-
णामवादस्वीकारात् । तद्योपपादितं भाष्यकारैः, आत्मकृतेः परि-

णामादित्यत्र । अतो न मायिको, न वा भगवद्भिन्नः, किं तु सत्य-
त्वादाविर्भावतिरोभावशाली, नोत्पत्तिविनाशवान् । नासतो विद्यते
भावो नाभावो विद्यते सत इति वाक्यात् । एवञ्च प्रागभावचतुष्टय-
मपि नात्रेति ज्ञेयम् । ननु प्रपञ्चस्य ब्रह्माभिन्नत्वेऽपि प्रापञ्चिकघटप-
टादीनां घटः पटोनेत्यादिप्रतीतिसिद्धोऽन्योन्याभावो दुर्निवारः ।
अन्यथा घटेनावरणरूपं पटकार्यं स्यादिति चेन्न । बहु स्यामिति श्रुति-
सिद्धयेच्छ्या घटे पटत्वादीनां सर्वेषामेव तिरोभावात् । एकस्य घ-
टत्वस्यैव घटे आविर्भावान्न कार्यान्तरसङ्करः । एवं सति सर्वत्र सर्वे
ब्रह्मधर्माः सन्तोऽपि तत्तदव्यक्तौ तत्तत्कार्यकर्तृत्वस्य भगवता निय-
मितत्वाच्च कार्यान्तरं कर्तुं समर्था भवन्ति । अतः प्रमाणसिद्धाभ्या-
माविर्भावतिरोभावभ्यां सर्वकार्यसिद्धौ, नाऽन्योन्याभावोऽङ्गीकर्त-
व्यः । सर्वे सर्वमयमिति तापनीयश्रुतेः । अत एव, तद्वैतत् पश्य-
न्नुषिर्वाग्देवः प्रतिपेदे अहं मनुरभवं सूर्यश्चेत्यादावुक्तः सर्वभावो
युज्यते ।

एवमन्योऽन्याभावे निराकृते पदार्थमात्रस्य सर्वरूपत्वेनात्य-
न्ताभावोऽपि दूरीकृतो ज्ञेयः । तथाहि भूतले घटो नास्तीत्यत्र हि
घटानुपलम्भेऽपि तद्भूतले वस्त्वन्तरस्य तृणादेराकाशस्य वा वि-
द्यमानत्वात् तृणादिना आकाशेन वा घटस्यापि सत्त्वान्नात्यन्ता-
भावः ।

अतः सर्वस्य सर्वरूपत्वात् सर्वस्य सर्वत्र विद्यमानत्वाच्च स-
र्वस्य ब्रह्मत्वमिति शुद्धो ब्रह्मवादः । कारणरूपस्य ब्रह्मणः कार्यरूपे-
णाविर्भावात् तत्प्रयुक्तं कार्यत्वं निखिलप्रपञ्चे, आत्मकृतेः परिणा-
मात्, पटवच्चेति सूत्राभ्याम् । एतदुक्तं निबन्धीयसर्वनिर्णयप्रकर-
णे, प्रपञ्चभावो भगवत्येव लीनः प्रकटीभवतीति । अवान्तरकार्येषु
घटपटादिषु त्वयं प्रकारः । भगवदिच्छ्या कारणरूपायां मृदि वि-
द्यमानस्य भगवद्रूपघटस्याविर्भावः । एवं सति यस्मिन् भगवद्रूपे
रूपान्तरस्याविर्भावस्तत्कारणम् । यथा मृत् । यस्य प्राकृत्यं तत् कार-
यं, यथा घट इति कार्यकारणव्यवस्था बोध्या । तथोक्तं निबन्धे,
मृदादि भगवद्रूपं घटाद्याकारसंयुतमिति । अतः सर्वे खल्विदं ब्रह्मेति
श्रुत्युक्तं ब्रह्मात्मकत्वं निराबाधमेव । 'मनसा वचसा इष्ट्या गृह्यते-
ऽन्यैरपीन्द्रियैः । अहमेव न मत्तोऽन्यदिति बुद्ध्यध्वमञ्जसा' इति भा-

गवतोपबृंहणाच्च । परन्तु व्यामोहिका माया जीवं व्यामोहयित्वा तदीयबुद्धौ प्रापञ्चिकसद्वस्तुसदृशं मायिकं पदार्थमुत्पाद्य पुरःस्थित-
विषये प्रक्षिपति । तदा पदार्थग्रहणे तस्यापि ग्रहणात् तद्विशिष्टज्ञानं भ्रमात्मकं भवति । तथा सति वस्तुग्रहे मायिकधर्माणामपि ग्रह-
णाद्, 'यदिदं मनसा वाचा चक्षुर्भ्यां श्रवणादिभिः । नश्वरं गृह्यमा-
णं च विद्धि मायामनोमयम् । देहं मनोमात्रमिमं गृहीत्वा, त्वय्यु-
द्धवाश्रयति यस्त्रिविधो विकारो मायान्तराऽऽपतति नाद्यपवर्गयोरे-
त्, स्वप्नाभमस्तधिषणं पुरुदुःखदुःखमित्यादिवाक्यानि सावका-
शानि भवन्ति । इमानि तादृक्प्रतीतिमूलकानि प्रमाणान्यवलम्ब्य विवर्त्तादिवादानां प्रवृत्तिः । पुराणादौ तादृशवादमूलमायिकत्वो-
क्तिर्वैराग्यार्थमुपयुज्यत इति व्यवस्थापितं तत्त्वदीपे । अतः प्रतीतिरेव मुग्धानां मायिकी, न वस्तुनि कश्चिद्दोषः स्वाभाविकः । अत एव ब्रह्माणं प्रति भगवतोक्तम् । 'ऋतेऽर्थे यत् प्रतीयेत न प्रतीयेत चा-
त्मनि । तद्विद्यादात्मनो मायां यथा भासो यथा तम' इति । एतद्व्या-
ख्याने सुबोधिन्यामुक्तं, तथा व्यामोहिता बुद्धिः पदार्थानन्यथा म-
न्यते, न तु पदार्था अन्यथा भवन्तीति । अग्रे चोक्तं, प्रमाणभूतो वेदः सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्याह । ब्रह्मविदां प्रतीतिरपि तथा । भ्रान्तप्रतीतेस्तु नार्थनियामकत्वम् । अन्यथा भ्रमदृष्ट्या गृहीतं जगद् भ्रमरूपमेव स्यात् । अतो विषयता काचित् स्वीकर्त्तव्या । यथा दृष्टिर्निर्विषया स्यादिति । एवममुपपाद्य स्पष्टीकर्तुं पुनः फलितमुक्तं, विषयता मा-
याजन्या, विषयो भगवानिति । एवं सति अब्रह्मविदां विषये विषयता च प्रतीयते इत्युक्तं, भवति । यथा भ्राम्यतः पुरुषस्य, घटो भ्राम्य-
तीति प्रत्यक्षे घटगताऽऽकृत्यादिर्वस्तुभूता प्रतीयते । भ्रमणं तु विषय-
तारूपम् । विषयरूपं भगवदात्मकं वस्तुभूतम् । यत् पुनस्तत्रैवोत्पत्ति-
विनाशकुत्सितत्वान्योन्याभावादि प्रतीयते तद्विषयतारूपं भ्रमणव-
न्मायिकं भासते । तथा घटपटादिरूपं जगत् प्रतीयते, न तु मायिकं बोध्यम् । इदमेव विविच्य सुबोधिन्याम्, ऋतेऽर्थे यत् प्रतीयतेत्यस्यैव व्याख्याने उक्तम् । अतो विषयताजनितं ज्ञानं भ्रान्तम् । विषयजनितं प्रमेतीति । विषयता च द्विधा सुबोधिन्यां विवृता । सा च विषयता द्विधा । आच्छादिकैका । अन्यथाप्रतीतिहेतुश्चापरेत्यारभ्य तस्माद्-
पणे मुखजननवत् तेजोऽभावेऽन्धकारजननवन्मायामोहितपुरुषबुद्धा-

वपि विषयताद्वयं जनयतीत्यर्थं इत्यन्तेन ग्रन्थेन । विषयताद्वयं कर्म-
भूतं माया जनयतीति फाक्किकार्थः । पुनर्विषयताद्वयस्यापि स्व-
रूपं निगमयितुमग्रे भणितम् । तत्रैका ब्रह्मरूपतां न प्रकाशयति ।
एका तु जगद्रूपा विषयतेति । इह ब्रह्मरूपतां न प्रकाशयतीत्युक्त्वा,
ऋतेऽर्थं यत् प्रतीयेत न प्रतीयेत चात्मनीत्यत्र, अर्थो न प्रतीयत इति
यदुक्तं तदुपपादितम् । एका तु जगद्रूपा विषयतेत्युक्त्वा, अर्थम्
ऋते यत् प्रतीयेतेति पूर्वं यदुक्तं तत् समर्थितम् । जगद्रूपा विषय-
ता जगदिव सत्यमिव रूपं यस्याः सा जगद्रूपेति समासो ज्ञेयः ।
एतदेव, यथा भासो यथा तम इति दृष्टान्तेन मूले विवेचितम् । नच
जगद्रूपा विषयतेत्युक्त्वा दृश्यमानस्य जगतो विषयतात्वं स्वीक्रिय-
तामिति वाच्यम् । विषयो भगवान् विषयता मायाजन्येत्यनेन विषय-
रूपस्य जगतो विषयतायाः पृथक्त्वस्वीकारात् । अन्यथा ब्रह्मणो
विषयत्वस्य वक्तुमशक्यत्वाज्जगतश्च विषयतारूपत्वाङ्गीकाराद्विषयो
भगवानित्युक्तिरेव बाधिता स्यात् । अतो जगद्रूपा विषयतेत्य-
स्याऽस्मदुक्त एवार्थो ज्ञेयः । प्रापञ्चिकनीलवस्तुसदृशं विषयता-
रूपं नीलं तमः प्रतीयेते । इयमेव जगद्रूपा विषयता ।

इदं तु विशिष्य ज्ञेयम् । माया हि कुत्रचिद्विषयतारूपधर्मं
सृजति । कुत्रचिद्धर्मिणं विषयतारूपम् । भ्रमरिकादृष्ट्या गृहीते घटे
भ्रमणं विषयतारूपम् । तेजोऽभावे तु धर्मी विषयतारूपोऽन्धकारः ।
एवमुभयविधा विषयता जगत्समानाकारा । अत एव जगद्रूपेत्यु-
च्यते । एवञ्च विषयतया पदार्थानामन्यथाभानं, न तु पदार्था अन्य-
थेति निष्कर्षः । यतो विषयताद्वयमाच्छादकाऽन्यथाप्रतीतिहेतुरूपं
ब्रह्मज्ञानेन नाश्यते । तदुक्तं सुबोधिण्यामत्रैव । तदुभयव्यावृत्त्यर्थं
प्रमाणानीति भाव इति ।

अयं प्रपञ्चोऽधिकारभेदेन त्रिधा भासते । तत्र ब्रह्मभूतानां
ब्रह्मात्मक एव शुद्धो भासते । यथा यस्मिन् क्षणे स एव शुक्लो गृ-
ह्यते तद्वत् । शास्त्रोत्पन्नज्ञानिनां तु ब्रह्मधर्ममायाधर्मयुक्तस्तत्तद्धर्मस-
त्यत्वमिथ्यात्वविवेकपूर्वकं भासते । यथा पटस्वरूपौपाधिकहरित-
त्वयुक्तपटे गृहीतेऽपि पटगताऽऽकृत्यादीनां सत्यत्वं, हरितताया मायि-
कत्वं बुध्यते तद्वत् । अविवेकिनां तु ब्रह्मधर्ममायाधर्मयुक्तस्तत्तद्धर्मा-
णामेकरूपज्ञानपुरःसरं भासते । यथा हरितकाचोपनेद्वयुतचक्षुषा

चालेन गृहीतः पटस्तद्गताऽऽकृत्यादेरौपाधिकहरितत्वादेश्च सत्यत्वा-
वबोधपूर्वकं भासते तथा । एवं सति भान एव भेदो, न स्वरूपे ।
अतः प्रपञ्चस्य ब्रह्माभिन्नत्वात् सत्यत्वमङ्गीकार्यं श्रुतिशरणैः । ये
पुनरुत्पत्तिविनाशकुत्सितत्वभेदादयो धर्माः प्रतीयन्ते, ते मायिका
इति सुधीभिराकलनीयम् ।

भगवन्मूर्त्यादौ तु भिन्नः प्रकारः । तथाहि । भगवन्मूर्तिं प-
श्यतो भक्तिरहितस्य बुद्धौ माया विषयतां सृजति, न तु भगवन्मू-
र्ती विषयतां प्रक्षिपति । तत्र भगवद्गुणानामभिव्यक्ततया माया-
याः प्रक्षेपसामर्थ्याभावात् । किं तु तादृग्द्रष्टुर्बुद्धावावरणस्य विद्य-
मानत्वाद्भगवन्मूर्तावन्यथा भानम् । वस्तुतस्तु तत्र भगवत्त्वं निर्वुष्ट-
मेव । अत एव, विष्णोर्वा वैष्णवानां कलिमलमथने पादतीर्थेऽम्बुबुद्धि-
रित्यादिवाक्यैरन्यथाबुद्धेर्निन्दितत्वं श्रूयते । 'शिलाबुद्धिर्न कार्या च
तत्र नारद कर्हिचित् । ज्ञानानन्दात्मको विष्णुर्यत्र तिष्ठत्यचिन्त्य-
कृद्, इत्यादिवचोभिस्तत्र भगवदावेशकथनात् प्रपञ्चवैलक्षण्यम-
ङ्गीकार्यम् । मल्लिङ्गमङ्गलजनदर्शनस्पर्शनार्चनमित्येकादशवाक्या
त् । पूजनं प्रतिमायां तु उत्तमं परिकीर्तितमिति कालनिर्णयदीपि-
कास्थविष्णुधर्मवाक्याच्च । निबन्धे च, 'तदभावे स्वयं वापि मूर्तिं
कृत्वा हरेः क्वचित् । परिचर्यां सदा कुर्यात् तद्रूपं तत्र च स्थितम्'
इत्यस्य व्याख्याने, वस्तुविचारे सर्वस्यापि भगवद्रूपत्वाद्विशेष-
स्त्वयम् । एतम् उद्धरिष्यामीति, तदा मृदादेः प्रादुर्भूत इत्यादिना
प्रपञ्चवैलक्षण्यस्योपपादितत्वाच्च । अत एव महता प्रबन्धेन मू-
र्तिपूजनं श्रीमद्भागवतैकादशस्कन्धे भगवता श्रीमदुद्धवं प्रत्युक्त-
मिति दिक् ।

एवमेव यमुनागङ्गादिजलेषु तुलसीगोपीचन्दनादिषु तादृश-
भक्तेषु साधारणवस्तुवैशिष्ट्यमाप्तवाक्यबलेनैवादरणीयम् । तत्तत्से-
वकैस्तत्र तत्रोद्भृत्युपयोगिधर्माणामुपलभ्यमानत्वात् । अत एव
भगवन्मूर्त्यादिसम्बन्धाद् बहूनां भगवत्प्राप्तिः पुराणादौ स्मर्यते ।
वाचनिके शास्त्रे वाचनिक्येव व्यवस्थेति, न शुष्कतर्कैर्भ्रमितव्यमि-
त्यलं लेखेन ।

ननु सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वे सर्वान्तःपातिनो देहस्यापि तथात्वेन
तत्र जायमानाया आत्मबुद्धेः प्रमात्वापातः । नचेष्टापत्तिः । देहात्म-

बुद्धेः श्रीमद्भागवतादौ निन्दितत्वादिति चेत् । सत्यम् । अजातब्रह्मज्ञानस्य देहं विकारवत्त्वेन पश्यतो मायामोहवशाज्जाताया देहात्मबुद्धेरेव सर्वशास्त्रेषु निन्दा । सर्वत्र ब्रह्मत्वेन पश्यतः स्वदेहेऽपि तथा भानाद्भवन्ती आत्मबुद्धिः प्रमारूपैव । तथाह भगवान् भाष्यकारः, आत्मकृतेरित्यत्र, देहात्मबुद्धिस्तु सत्यां विकारबुद्धौ दोष इति ।

ननु, त्वय्यद्वितीये भगवन्नयं भ्रम इत्यादिवाक्यानां का गतिरिति चेत् । अहन्ताममतात्मकस्य संसारस्य मिथ्याभूतस्यैतादृशवाक्यविषयत्वमिति बोद्धव्यम् । तथाच प्रपञ्चो ब्रह्मात्मकः । संसारस्तु अहन्ताममतात्मको मिथ्याभूत एव । एतच्च सुष्टूपपादितं निबन्धादिष्विति विशेषजिज्ञासायां ततोऽवधेयमिति दिक् ।

इति श्रीमद्रोवर्द्धनधरश्रीवल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानुचरसेवकेन लालूभट्टोपनामंबालकृष्णेन कृते प्रमेयरत्नार्णवे प्रपञ्चविवेकः सम्पूर्णः ॥ १ ॥

अथ जीवस्वरूपं विचार्यते । तत्र तत्त्वमसि श्वेतकेतो, एषो-
ऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः, ममैवांशो जीवलोके, नाणुरतच्छ्रुतेरि-
ति चेन्नेतराधिकारात्, न नौ पश्यन्ति कवयश्छिद्रं जातु मनागपीति-
श्रुतिगीताव्याससूत्रसमाधिभाषावाक्यैर्ब्रह्माभिः शोऽणुर्ब्रह्मांशो जीव
इति राद्धान्तः । तस्य चावस्थात्रयम् । शुद्धसंसारमुक्तभेदात् । त-
थाहि कारणभूतादक्षरब्रह्मणः सकाशाद्यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा
व्युच्चरन्तीति श्रुतेः सच्चिदानन्दात्मकोऽणुरंशो निःसरति । व्युच्चरणा-
नन्तरं कारणरूपाऽक्षरगतस्य, विशुद्धसत्त्वं तव धाम शान्तमित्यादि-
प्रमाणसिद्धस्य भगवद्धर्मात्मकस्य विशुद्धसत्त्वस्यांशभूतेन तादृक्स-
त्त्वेन भगवदिच्छया प्रबलीकृतेनानन्दांशस्तिरोभवति । तदा निरुपा-
धिकोऽणुरूपोऽक्षरांशश्चित्प्रधानस्तिरोहितानन्दो जीवशब्दवाच्यो भ-
वति । तदुक्तं वेदस्तुतिसुबोधिन्यां, स्वकृतपुरेष्वमीष्वित्यत्र, जीवो
नाम भगवतश्चिदंश इति । स्फुटीकृतं च भाष्ये, आनन्दांशस्तु पूर्व-
मेव तिरोहितो येन जीवभाव इति । अत्र पूर्वमेवेत्यस्य भगवदैश्वर्या-
द्यंशभूतैश्वर्यादितिरोभावात् पूर्वमित्यर्थः । निबन्धे च, ततः साकारा
भगवद्रूपा अपि उच्चनीचभावेच्छया निर्गता इति निराकारा जाता
इत्युक्तम् । इहाकारशब्देनानन्दाकार उच्यते । आनन्दो ब्रह्मवादे आ-
कारसमर्पक इति तत्र निर्णयात् ।

ननु व्यापकाद् ब्रह्मणो व्युच्चरणं न सम्भवतीति चेन्न । व्या-
पकत्वेऽपि विरुद्धधर्माश्रयतया, व्युच्चरन्तीतिश्रुतिसिद्धस्य व्युच्चरण-
स्याङ्गीकारात् । एवं सति व्युच्चरणोपादानभूताद् ब्रह्मणो व्युच्चरतो
ब्रह्मभूतस्य ब्रह्मभूते प्रदेशे ब्रह्मभूतं व्युच्चरणमित्युक्ते न कश्चिदोषः ।
सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति श्रुतेः । तथैवोक्तं भगवता, 'यत्र येन यतो यस्य
यस्मै यद्यद्यथा यदा । स्यादिदं भगवान् साक्षात् प्रधानपुरुषेश्वर'
इति । अतो व्युच्चरणे सत्यानन्दांशतिरोधानाज्जीवत्वम् । व्युच्चरणो-
त्तरम्, आनन्दांशतिरोधाने सत्यविद्यासम्बन्धात् पूर्ववर्तिन्यामव-
स्थायां शुद्धजीव इति व्यवहारः । शुद्धसत्त्वव्यवस्थितिरिति लक्ष्मीत-
न्त्रात् । जीवे शुद्धत्वं त्वविद्यासम्बन्धराहित्यम् । ततोऽस्मिन्जीवरूपे
भगवदंशे भगवदैश्वर्यादिषड्गुणांशभूतानामैश्वर्यादीनां हरीच्छया
तिरोभावः । पराभिध्यानात् तिरोहितं, ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययाविति
तत्त्वसूत्रात् । तदा तेषां मध्ये केषुचिज्जीवेषु रमणेच्छया विचारि-

तस्य बहुत्वभवनस्य सिद्धये उच्चभावेच्छाविषयीभूतं मुक्त्यधिकाररूपं सूक्ष्मसद्भासनाविशिष्टं दैवत्वं सम्पादयति भगवान् । तदैव जीवा मुक्तियोग्या भवन्ति । दैवी सम्पद्धिमोक्षायेति भगवद्वाक्यात् । ततो ह्यविद्यासम्बन्धाद् बन्धः । बन्धोऽस्याऽविद्ययानादिरिति वाक्यात् । अनादित्वं तु कार्यान्तरापेक्षया । अमरेष्वमरत्ववत् । तदुपपादितं विद्वन्मण्डने । ततो देहेन्द्रियान्तःकरणाध्यासाः स्वरूपविस्मृतिश्चेत्यविद्यायाः पञ्चपर्वाणि । तैर्बद्धो दुःखितः । अस्य जीवसंसार उच्यते इति निबन्धात् । उच्यते, न तु जायते । अभिमत्यात्मकत्वात् । ततः सूक्ष्मस्थूलदेहसम्बन्धात् संसारिधर्माञ्जन्ममरणादीन् अनुभवन् भगवत्कृपया सत्सङ्गादि लब्ध्वा पञ्चपर्वात्मिकां विद्यां प्राप्य परमानन्दलक्षणां मुक्तिं लभते ।

वैराग्यं सांख्ययोगौ च तपो भक्तिश्च केशवे ।

पञ्चपर्वेति विद्येयं यथा विद्वान् हरिं विशेदिति वाक्यात् । तत्र यावत् पञ्चपर्वात्मिकां विद्यां प्राप्नुयात् । तावत् संसारीति व्यवहारः । तदग्रे मुक्त इति शास्त्रीयो व्यवहारः ।

स च मुक्तजीवो द्विविधः । जीवन्मुक्तो मुक्तश्चेति । तत्र सनकादयो गताविद्यास्ते जीवन्मुक्ता उच्यन्ते । ये तु व्यापिवैकुण्ठेतर-भगवल्लोकवासिनस्ते मुक्ता इत्युच्यन्ते । ततः परमकृपया परममुक्तिस्तत्र तु शुद्धब्रह्मत्वमेवेति निर्णयः । केचिदुत्तमा दैवास्तु सत्सङ्गादि प्राप्य मार्गरूचिजन्यश्रवणादिसमुद्भूतस्वतन्त्रभक्त्या फलरूपया नित्यलीलायां प्रविशन्ति । स तेषां मोक्षः । ये तु दैवजीवेश्वो व्यतिरिक्तास्तेषां षड्गुणतिरोधानानन्तरम्, अविद्यासम्बन्धे नीचभावेच्छाविषयीभूतं मुक्तिप्रतिबन्धकमसद्भासनाविशिष्टमासुरत्वं सम्पादयति भगवान् । तदा ते आसुरजीवा उच्यन्ते । ते ह्यसद्भासनावशात् तादृशं स्थूलदेहं प्राप्य निन्दितकर्मनिरताः सन्तो नीचयोनिगा भवन्ति । ते सर्वदा संसारिण एव । 'क्षिपाम्यजस्रमशुभानासुरीष्वेव योनिषु । आसुरीं योनिमापन्ना मूढा जन्मनि जन्मनि । मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधमां गतिमिति' वाक्यात् । तेषां तु तदैवाऽविद्याकार्यनाशो यदा भगवानात्मरतीच्छुर्भवति । तदा भगवानविद्याकार्यं संसारं सर्वत्र स्थितं स्वयमेव जीवकृतसाधनानपेक्षो नाशयति । तदा तेषामासुराणां सर्वदोषाणां नाशात् पुनः शुद्धजीवत्वं भवति ।

तत्र सर्वत्र जडजीवात्मकप्रपञ्चे तिरोधानकृतवैजात्यनाशार्थं चिदा-
नन्दौ प्रकटयति । तदा पूर्वोक्तजीवेष्वप्यंशद्वयप्राकट्यम् । ततः प्रप-
ञ्चो भगवति लीयते । तदैक एव भगवान् । अक्षरस्यापि पुरुषोत्तमाभि-
न्नतया स्थितिः । यो विशिष्येत सोऽस्म्यहमिति भगवद्वाक्यात् । भ-
वानेकः शिष्यते शेषसंज्ञ इति श्रीदेवकीवाक्याच्च । सुबोधिण्यां त-
थैव व्याख्यातत्वाच्च । अत एव, कृष्णस्यात्मरतौ त्वस्य लयः सर्वसु-
खावह इति निबन्धे उक्तम् ।

इदमत्र ज्ञेयम् । जीवा द्विविधा दैवा आसुराश्च । तत्र दैवा
अपि द्विविधा मर्यादामार्गीयाः पुष्टिमार्गीयाश्च । तस्माज्जीवाः
पुष्टिमार्गे भिन्ना एव न संशय इति पुष्टिप्रवाहमर्यादानिरूपणग्र-
न्थात् । भेदकस्तु बीजरूपो निरुपाधिको भावः । स च भगवता अ-
विद्यासम्बन्धात्पूर्वं दैवत्वसम्पादनानन्तरं मर्यादामार्गीयजीवेषु
भेदं विशेषानुग्रहेच्छया पुष्टिमार्गीयफलं प्रापयिष्यत्येवम् । स तूत्त-
रत्वाधिकारविवेके विवेचयिष्यते । मर्यादामार्गीया जीवास्तु ज्ञान-
भक्तिकर्मयोगादिभिः सच्छास्त्रप्रतिपादितैर्यथायथं मिलिता बहु-
विधा ज्ञेयाः । तेऽपि मुक्तावधिकारिणः । अतो मुक्तिः पुष्टिमार्गी-
याणां मर्यादामार्गीयाणां च । अत एवेतरौ भिन्नौ सान्तौ मोक्षप्र-
वेशत इत्याचार्यवाक्यात् । परं तु मुक्तौ यो भेदः स उत्तरत्र
प्रपञ्चयिष्यते ।

नन्विदं सर्वं जीवस्याणुत्वे सम्भवेत् । तत्तु सर्वदेहव्यापि-
चैतन्योपलब्ध्यन्यथानुपपत्तिसिद्धेन व्यापकत्वेन साधितमिति चेन्न ।
अविरोधश्चन्दनवदिति तत्त्वसूत्रे चन्दनदृष्टान्तेनाणुत्वेऽपि सर्वश-
रीरव्यापिचैतन्योपलब्धेः साधितत्वात् । ननु चन्दनस्यैकदेशव-
र्तित्वं प्रत्यक्षेण गृहीत्वा तच्छैत्यं सकलशरीरे लभमानस्तदुबलेनै-
कदेशस्थस्यापि चन्दनस्य तादृक् सामर्थ्यं कल्पयति । जीवे तु
शरीरैकदेशवर्तित्वस्य प्रत्यक्षेणानिर्द्धाराद् दृष्टान्तवैषम्येण तादृ-
शसामर्थ्यसिद्ध्यभावान्न पूर्वोक्तसमाहितिरिति चेन्न । प्रमाणव-
र्थाभ्यः, कतम आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु, हृद्यन्तर्ज्योतिः
पुरुषः स वा एष आत्मा, हृद्येष आत्मेत्यादिश्रुतिभ्य एकदेशस्था-
यित्वस्य निश्चयात् । एतदाह सूत्रकारः । अवस्थितिवैशेष्यादिति
चेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हीति । किञ्च । यथा वृक्षस्य संपुष्पितस्य दू-

राङ्गन्धो घात्येवं पुण्यस्य कर्मणो दूराङ्गन्धो वातीति श्रुतेर्गन्धस्य
 द्रव्याधिकदेशवर्तित्वमेवं चैतन्यगुणोप्यधिकदेशवर्ती । जीवस्य श-
 रीरैकदेशहृदयस्थायित्वेऽपि सर्वदेहे चैतन्योपलम्भो भवत्येव ।
 तदाह सूत्रकृत् । व्यतिरेको गन्धवदिति । नच चम्पकाद्यवयवा-
 नां सूक्ष्माणां दूरदेशे प्रसृतत्वात् तत्र गन्धोपलब्धिः सुवचेति
 वाच्यम् । हिङ्गवादेरनेकचर्मपुटादिवेष्टितत्वेनावयवनिर्गमनाभावे-
 ऽपि गन्धग्रहणात् । लशुनस्पृशि करादौ बहुधा क्षालनेनावयवा-
 ऽभावेऽपि गन्धानपायाच्च । एतच्च सुषूपपादितं प्रभुचरणैर्विद्व-
 न्मण्डने । नच, स घा एष महानज आत्मेति श्रुतेर्व्यापकत्वमिति
 वाच्यम् । नाणुरतच्छरतेरितिचेत्तेतराधिकारादिति तत्त्वसूत्रेण ब्र-
 ह्माधिकृत्येयं श्रुतिः प्रवृत्तेति प्रदर्श्याणुत्वस्यैव साधितत्वात् ।

ननु नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयं सनातन इति भगव-
 द्वाक्याद् व्यापकत्वमिति चेन्न । ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीतिश्रुतेर्ब्रह्म-
 भावे सति भगवद्धर्मावेशे जायमानस्य व्यापकत्वस्य भगवद्वाक्य-
 विषयत्वात् । तदुक्तं निबन्धे, व्यापकत्वश्रुतिस्त्वस्य भगवत्त्वेन यु-
 ज्यत इति । तर्हि व्यापकतायामणुत्वस्य निवृत्तेरवास्तवमणुत्वमि-
 तिचेन्न । ब्रह्मणो विरुद्धधर्माश्रयत्वेन अणुरूपेऽपि व्यापकताया
 अदोषात् । एतदुपपादितं निबन्धे । अण्वपि ब्रह्म व्यापकं भवति ।
 यथा कृष्णो यशोदाक्रोडे स्थितोऽपि सर्वजगदाधारो भवतीत्यन्तेन ।
 अतो जीवोऽणुरेव । तस्य चैतन्याख्यो गुणः सर्वदेहं व्याप्नोति ।
 तदुक्तं नारदपञ्चरात्रे लक्ष्मीतन्त्रे त्रयोदशाध्याये ।

चैतन्यस्य धर्मो हि प्रभा भानोरिवामला ।

तया स्फुरति जीवोऽसौ स्वत एवानुरूपयेति । यथाग्नेः क्षुद्राः
 विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्तीति श्रुतिः स्पष्टमेवांशत्वं ब्रूते । सूत्रका-
 रोऽप्यंशो नानाव्यपदेशादन्यथाचापि दाशकितवादित्वमधीयत
 एके, इत्यनेनांशतां स्फुटं निरणयदिति पूर्वोक्तमखिलमनवद्यम् ।

इति श्रीगोवर्द्धनधरश्रीवल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानु

चरसेवकेन लालूभट्टोपनामबालकृष्णभट्टेन कृते प्रमेय-

रत्नार्णवे जीवविवेकः समाप्तिमगात् ॥ २ ॥

अथ मूलरूपं विचार्यते ।

तत्र कृषिर्भूवाचकः प्रोक्तो णश्च निर्वृतिः वाचकः ।

तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते ।

ॐ तत् सत् परं ब्रह्म कृष्णात्मको नित्यानन्दैकस्वरूपः सोहमो
तद्गोपाल एव परं सत्यमबाधितमिति । परं ब्रह्मैतद्यो ध्यायति र-
सति भजतीत्यादिश्रुतेर्मत्तः परतरं नान्यत् किञ्चिदस्ति धनञ्जय, अ-
क्षरादपि चोत्तम इति भगवद्वाक्याच्च श्रीकृष्णः परं ब्रह्मेति नि-
ष्कर्षः । अत एव, परं ब्रह्म तु कृष्णो हीति मुक्तावल्यां श्रीमदाचार्यै-
रुक्तम् । स चापाणिपादो जवनो ग्रहीता, अप्राणो ह्यमनाः शुभ्र
इत्यादिश्रुतेः प्राकृतपाणिपादादिरहितः सच्चिदानन्दविग्रहः । आनन्दं
ब्रह्मणो रूपं, 'सच्चिदानन्दरूपाय कृष्णायाक्लिष्टकर्मणे । नमो वेदा-
न्तवेद्याय गुरवे बुद्धिसाक्षिणे, सर्वतःपाणिपादं तद् इत्यादिश्रुते-
रानन्दमूर्तिमजहादतिदीर्घतापम्, आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादिरि-
त्यादिपुराणतन्त्राभ्यामानन्दात्मककरचरणादिरूपो, निष्कलं नि-
ष्क्रियं शान्तं, सर्वकामः सर्वगन्धः, परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते इ-
त्यादिश्रुतिभिरप्राकृतधर्माधारः । तदुक्तं निबन्धे ।

सर्वाधारं वश्यमायमानन्दाकारमुत्तमम् ।

प्रापञ्चिकपदार्थानां सर्वेषां तद्विलक्षणमिति । तथाच निषे-
धकश्रुतीनां प्रातीतिकप्राकृतधर्मविषयत्वं, धर्मविधायकोपनिषदां
त्वप्राकृतनित्यश्रौतधर्मविषयत्वमिति व्यवस्थया त्वविरोधोऽस्मत्सि-
द्धान्ते । यदाह भगवान् भाष्यकारः । प्रतीतं च निषेध्यं, नाप्रतीतं,
न श्रुतिप्रतीतमिति । स च परमकाष्ठापन्नः पुरुषोत्तमशब्दवाच्यः
कृष्णः सदा प्रकटालौकिकसर्वधर्मा नित्यसर्वलीलः । दशमस्य वि-
शुद्ध्यर्थं नवानामिह लक्षणमितिशुकवाक्याद्, यस्य लीला नव-
विधाः स शुद्धः पुरुषोत्तम इति निबन्धात् । श्रीकृष्णं परमानन्दं द-
शलीलायुतं सदेति स्पष्टमेव श्रीभागवतप्रकरणारम्भे निरूपित-
त्वाच्च ।

स हि द्विभुजचतुर्भुजादिरूपैर्बृहद्भनवृन्दावनव्यापिवैकुण्ठादिषु
तत्तद्भक्तैः सह रममाणः सर्वदा विजयते ।

परिपूर्णतमः कृष्णो वैकुण्ठे गोकुले स्वयम् ।

चतुर्भुजश्च वैकुण्ठे गोकुले द्विभुजः स्वयमिति ब्रह्मवैवर्तात् ॥

अत एव परमानन्दः । रसो वै सः । एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीत्यादिश्रुतेः । आनन्दमयाऽभ्यासात् । पुरुषविधोऽन्वयोऽत्र चरमोन्नमयादिषु य इति तत्त्वसूत्रश्रीभागवतीयश्रुतिस्तुतिभ्यां च । एतच्च भाष्यसुबोधिन्योः स्फुटम् । अत एव आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तयेदित् मुक्तावल्यामुक्तम् ।

तस्यैव बहुस्यां प्रजायेयेति श्रुत्युक्तयेच्छया सकलकारणकारणभूतं रूपान्तरमाविर्भवति । तस्मिन् रूपे भगवद्धर्मात्मकसत्त्वेनाऽऽनन्दांशस्तिरोहित इव भवति । तदा तद्रूपमक्षरब्रह्मशब्दवाच्यं भवति । तदक्षरं ब्रह्म अधिकारिभेदेन द्विधा स्फुरति । तत्र भक्तानां पुरुषोत्तमधामव्यापिवैकुण्ठाद्यात्मकत्वादिधर्मवत् प्रतीयते । अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिं, यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं ममेति गीतावाक्यात् । 'दर्शयामास लोकं स्वं गोपानां तमसः परम् । सत्यं ज्ञानमनन्तं यद् ब्रह्म ज्योतिः सनातनमिति श्रीभागवताच्च । अत एवोक्तं निबन्धे । प्रभुत्वेन हरेः स्फूर्तौ लोकत्वेन तदुद्भव इत्यादि । भक्तप्रत्यक्षविषयीभूतेऽस्मिन्नक्षररूपे केषाञ्चिद् गुणानां प्राकट्यमन्येषां भगवद्गुणानां तिरोधानमेवेति ज्ञेयम् । नच तिरोभावस्याज्ञानमूलकतया न ब्रह्मणि स इति वाच्यम् । आविर्भावतिरोभावौ शक्ता वै मुरवैरिण इति वाक्याद् भगवच्छक्तित्वात् । ननु विद्यमानस्य प्रतीत्यविषयता तिरोभावः । तथा सति सर्वज्ञे ब्रह्मणि न सम्भवस्तस्य । तदानीं जीवस्याभावात् तद्बुद्ध्यभिप्रायेणापि न वक्तुं शक्य इति चेन्न । सतः पदार्थस्य स्वकार्याकारित्वं तिरोभाव इति लक्षणात् । अत एव ब्रह्मनिष्ठस्य प्रलयकर्तृत्वादेः प्रपञ्चास्थित्यवसरे स्वकार्याकारित्वरूप एव तिरोभावोऽङ्गीक्रियते । एवं सर्वत्र बोध्यम् । सद्विषयकप्रतीत्यभावरूपस्तु तिरोभावो मायाकृतो बद्धजीवधर्म एतद्भिन्न इति दिक् ।

प्रकृतं वदामः । ज्ञानिनां तु सच्चिदानन्दत्वदेशकालापरिच्छिन्नत्वस्वयम्प्रकाशत्वगुणातीतत्वादिस्वरूपं भासते । व्यतिरेकस्तद्भावभावित्वान्न तूपलब्धिवदित्यत्र भाष्येऽक्षरस्य द्वेधा स्फूर्तिनिरूपणात् । अतो ज्ञानिनां प्रकाशमानेऽक्षरे ब्रह्मणि सर्वेषां धर्माणां तिरोभावादेकस्यास्तिरोधानशक्तेरेव प्राकट्यान्निर्द्धर्मकमिति व्यवह्रियते । 'संसुप्तवच्छून्यवद्प्रतर्क्य तन्मूलभूतं पदमामनन्ति । शब्दो न

यत्र पुरुकारकवान् क्रियार्थो माया परैत्यभिमुखे च विलज्जमाना ।
तद्वै पदं भगवतः परमस्य पुंसो ब्रह्मेति यद्विदुरजस्रसुखं विशोकम्'
इत्यादिवाक्यात् । न तु श्रुत्युक्तधर्मशून्यम् । तथा सत्यसतः सत्ता
स्यात् । विश्वतश्चश्रुत विश्वतोमुख इत्यादिश्रुत्युक्तधर्मस्वीकारे औ-
पाधिकपक्षो वा स्यात् । अतो वेदोक्तधर्माणां तिरोभाव एव, न त्व-
भावः । अभावास्त्वस्मन्मते तिरोभावातिरिक्ता न भवन्तीति द्वि-
तीयस्कन्धसुबोधिन्याम् । नचैवं ब्रह्मणि दुःखं नास्तीत्युक्तेर्दुःखतिरो-
भावस्वीकाराद् दुःखसत्तापत्तिरिति वाच्यम् । दुःखस्य मायिकत्वेन
मिथ्यात्वात्तदभावस्यापि मिथ्यात्वस्वीकारात् । अत एव कैश्चिन्नि-
र्द्धर्मवादिभिः स्थूलत्वाद्यभावानां मिथ्यात्वमङ्गीकृतम् । अन्यथा ह्य-
भावनिरूपितं द्वैतं स्यादिति । अतो मायिकधर्माणां भ्रान्तप्रतीतिमात्र-
सिद्धानां दुःखादीनां मिथ्यात्वेन तदभावस्यापि मिथ्यात्वम् । व-
न्ध्यासुततदभाववत् । श्रुत्युक्तधर्मप्रतियोगिका अभावास्तु तिरोभा-
वःत्मका इति विवेकः । अतस्तिरोभावस्वीकारे न कश्चिद्दोषः । तदेवं
तिरोहितसर्वशक्तिकं सर्वव्यवहारातीतमेकं ब्रह्मणो रूपम् । 'ये त्व-
क्षरमनिर्देश्यमव्यक्तं पर्युपासते । सर्वत्रगमचिन्त्यं च कूटस्थमचलं
ध्रुवम्' इतिगीतावाक्ये एतदेव स्वरूपमुक्तम् । तथाच पुरुषोत्तमश-
ब्दवाच्यं श्रीकृष्णस्वरूपमेकम् । अक्षरं द्वितीयम् । तच्च पूर्वोक्तरीत्या
द्विविधमिति ब्रह्मणो रूपत्रयं दर्शितम् । पुरुषोत्तमस्य तस्यैव सर्व-
नियमनादिकार्यसिद्ध्यर्थं सूर्यमण्डलादौ पृथिव्या अधिदैवादिषु स्थितं
यद् रूपं तदन्तर्यामिशब्दवाच्यम् । य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तरो
यमादित्यो न वेद यस्यादित्यः शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयत्येष त
आत्मा अन्तर्याम्यमृत इति श्रुतेः । भेदव्यपदेशाच्चान्य इति सूत्राच्च ।
य इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणिभूतान्यन्तरो यमयतीत्युपक्रम्य
यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृ-
थिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयत्येष त आत्मा अन्तर्याम्यमृत
इति श्रुतेः । अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशादिति सूत्राच्च ।
अयं पुरुषशब्देनोच्यते ।

विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि पुरुषाख्यान्यथो विदुः

प्रथमं महतः स्रष्टु द्वितीयं त्वण्डसंस्थितम् ।

तृतीयं सर्वभूतस्थं तानि ज्ञात्वा विमुच्यत इति वाक्यात् ।

अयं हि सर्वेषां लीलावताराणां मत्स्यादीनां मूलम् । लीलावतारान् पुरुषस्य भूमन् इति द्वितीयस्कन्धात् । ते च पुनरवताराः कृष्येत्यपेक्षायां, यस्तु भूमा पुरुषो ब्रह्माण्डादधिकोऽन्तर्यामिरूपो द्वितीयध्यान उक्तस्तस्यावतारा इति सुबोधिन्यां व्याख्यातत्वाच्च । द्वितीयध्यानं तु, केचित्, स्वदेहान्तर्हृदयावकाशे प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तमित्यत्रोक्तम् । एतद्व्याख्याने पुरुषादतिरिक्तं रूपमतिरेकार्थं भजन्ते । अतिरिक्तमपि पुरुषाकारं वसन्तं तृतीयपुरुषमिति सुबोधिन्यामुक्तम् । एवं सति तृतीयं सर्वभूतस्थमित्यत्रोक्तमन्तर्यामिरूपमिति सूचितम् । अत एव, यत्रोद्यतः क्षितितलोद्धरणाय विभ्रदित्यस्थाभासे, अन्तर्यामिस्वरूपे, प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तमित्यादिषुदैर्यन्निरूपितं भगवत्स्वरूपं तस्यात्र दशावतारा उच्यन्ते इति सुबोधिन्यामुक्तम् । एते चांशकलाः पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वयमित्यत्र एष एवान्तर्यामी पुंशब्देनोक्तः । पुंसो नारायणस्य ब्रह्माण्डमूर्तेरंशाः कलाश्चेति व्याख्यातत्वात् । अत एव, य आदित्ये तिष्ठन्नित्यारभ्य, स त आत्मान्तर्याम्यमृत इत्यत्रोक्तस्यान्तर्यामिणो नारायणत्वं स्मर्यते । 'ध्येयः सदा सविष्णुमण्डलमध्यवर्ती नारायणः सरस्विजासनसन्निविष्टः । केयूरवान् मकरकुण्डलवान् किरीटी हारी हिरण्मयवपुर्धृतशङ्खचक्र' इति । अतः पुरुषोत्तमस्य रूपान्तरमन्तर्यामिसंज्ञकमेकम् । सर्वे तस्यावताराः । एते चांशकलाः पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वयमिति वाक्यात् । अक्षरान्निर्गमनं येषामन्तर्यामिणामुक्तं ते त्वेतस्य मुख्यान्तर्यामिणोऽशाबोद्ध्याः । ते ह्यानन्दप्रधाना जीववत्प्रतिशरीरं भिन्ना नियतनियामकत्वधर्माणस्तत्तज्जीवमात्रनियामकाः । जडजीवान्तर्यामिष्वेकैकांशप्राकट्यादिति । तच्च समन्वयादिति सूत्रभाष्ये एत एवोक्ताः ।

अतः परं लीलावताराणां गुणावताराणां च स्वरूपं विविच्यते । तत्र, विशुद्धसत्त्वं तव धाम शान्तं, सत्त्वं यस्य प्रिया मूर्तिः, सत्त्वं विशुद्धं श्रयते भवान् स्थितावित्यादिवाक्येभ्यः प्राकृतसत्त्वादितरद् भगवद्धर्मात्मकं सत्त्वमस्ति । एवं प्राकृतरजस्तमोभ्यामितरे भगवद्धर्मात्मके रजस्तमसी अपि स्तः । विशुद्धसत्त्वं तव धाम शान्तमित्यस्य सुबोधिन्यां, त्रयाणामप्यप्राकृतत्वनिरूपणात् । सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणास्त्रय इत्यत्र भगवद्गुणत्वेन त्रयाणामुक्तेः । सुबोधिन्यां तथा व्याख्यातत्वाच्च । तत्र अप्राकृतसत्त्वं स्वचिकीर्षितमत्स्या-

द्याकृतिं विधाय तत्रायःपिण्डे वह्निरिवाविर्भूय तत्तत्कार्याणि करो-
ति । अस्मिन् विशुद्धसत्त्वात्मके विग्रहे जगत्स्थितिकार्यचिकीर्षया
बह्वययोगोलकन्यायेनाविश्य विष्णुसंज्ञां भजते । स गुणावतारो वि-
ष्णुः । अप्राकृते रजसि विग्रहभूते बह्वययोगोलकन्यायेन प्रविश्य ब्र-
ह्मसंज्ञां भजते । अप्राकृते तमसि विग्रहभूते बह्वययोगोलकन्यायेन
प्रविष्टः शिवशब्दवाच्यो भवति । एते त्रयो गुणावतारा अप्राकृतदेहा
अपि प्राकृतसत्त्वरजस्तमसां, सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणास्तैर्युक्तः
परः पुरुष इत्यादिप्रमाणसिद्धानां पूर्वोक्तभगवद्धर्मसत्त्वादिभ्यो
भिन्नानां नियामकतया सगुणा उच्यन्ते । अत एवैते पुराणादिषु
परब्रह्मधर्मवत्त्वेन स्तूयन्ते । अंशिना कृष्णेनाभेदात् । अत्रैतावान् वि-
शेषः । त्रयाणां गुणावतारत्वेऽपि विष्णौ चतुर्भुजाद्याकारणां पी-
ताम्बरवनमालादीनां पुरुषोत्तमधर्माणां बहूनां प्रकटत्वेन ब्रह्मशिवा-
पेक्षया उत्कृष्टत्वं ज्ञेयम् । अत एव, श्रेयांसि तत्र खलु सत्त्वतनोर्नृणां
स्युरिति श्रीभागवते उक्तम् ।

एतावता ग्रन्थेन सिद्धमेतत् । मूलरूपस्य चत्वारि रूपा-
णि । तत्रैकं पुरुषोत्तमस्वरूपं श्रीकृष्णशब्दवाच्यम् । एकम् अ-
क्षरं स्वरूपम् । तच्च पूर्वोक्तरीत्या द्विविधम् । एकमन्तर्यामिरू-
पम् । एवं चातुर्विध्यं ज्ञेयम् । इदमलौकिकं प्रमेयं वेदान्तप्रतिपा-
द्यं भगवत्कृपैकलभ्यं यथाबुद्धि मया निरूपितम् । विशेषजिज्ञा-
सायां तु भाष्यसुबोधिनीनिबन्धविद्वन्मण्डनादयो ग्रन्था अवलोक-
नीया इत्यलं लेखेन ।

इति श्रीमद्रोवर्द्धनधरश्रीवल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानु-
चरसेवकेन लालूभट्टोपनामबालकृष्णेन कृते प्रमेय-
रत्नार्णवे मूलरूपविवेकः सम्पूर्णः ॥ ३ ॥

अथेदं विचार्यते । का पुष्टिः, कश्च पुष्टिमार्ग इति ।

तत्र, पोषणं तदनुग्रह इति शुकवाक्यात्, कृष्णानुग्रहरूपा हि पुष्टिः कालादिबाधिकेति निबन्धोक्तत्वाच्चानुग्रहरूपो भगवद्धर्मः पुष्टिः । सा च विलक्षणा लौकिकालौकिकफलसाधिका । अतोऽधिकारिविशेषे निःसाधने श्लाघ्यफलं जनयन्ती तेनैवानुमीयते । तदुक्तं निबन्धे, अनुग्रहो लोकसिद्धो गूढभावान्निरूपित इति । अर्थस्तु गूढभावादनुग्रहस्य गूढत्वाल्लोकसिद्धो लोके उत्तमफलजननेन प्रकटीभूतोऽनुग्रहो निरूपितः षष्ठस्कन्धे वर्णितः । तत्कार्यं विवेचितमजामिलादिषु । यतो निन्दितकर्मनिरतः सङ्केतितभगवन्नाम्ना मोचितः । विश्वरूपदधीचिवृत्राणां कर्मिज्ञानिभक्तानां हन्ताऽनिष्टफलभोगयोग्यः शक्रोऽपि पुष्ट्या रक्षितः । दितिगर्भो वज्रहतोऽपि न मृतः । प्रत्युत बहुत्वं सम्पन्नम् । अत एवोक्तम्,

एवमिन्द्रे महापुष्टिः सर्वबाधा निरूपिता ।

सर्वबाधकरूपा हि दैत्ये पुष्टिरथोच्यते, इति

महापुष्टित्वं तु बलवत्प्रतिबन्धनिवृत्तिपूर्वकस्वपादावाप्तिसाधकत्वम् । सर्वबाधेत्यत्र सर्वशब्देन कालकर्मस्वभावा ग्राह्याः । तदिह कुत्सितकर्मणामनिष्टफलाजनकत्वेन तद्बाध इन्द्रे स्पष्टः । दितिगर्भप्रसङ्गे वज्रप्रहारस्य प्राणवियोगसाधकत्वस्वभावबाधो ज्ञेयः । ' न ममार दितेर्गर्भः श्रीनिवासानुकम्पया । बहुधा कुलिशश्लुण्णो द्रौण्यस्त्रेण यथा भवान् ' इतिवाक्यात् । एवमन्यत्रापि बोध्यम् ।

इयं च पुष्टिश्चतुर्विधपुमर्थान् साधयति । अत एव सुबोधिण्यामुक्तम्, सहस्रार्जुनो भगवदंशः पुष्ट्या राजा बभूवेति । निबन्धे देवहृतिमुक्तिश्च पुष्टिकारणिका निरूपिता । योगादीनां तु व्यापारत्वमुक्तमेव, अजामिलादिषु नामादीनामिव । तदुक्तं निबन्धे, नामाध्यानार्चनादिकं, पुरस्कृत्य हरेर्वीर्यं नामादिषु निरूप्यते इति । इदं सामान्यानुग्रहस्वरूपम् । पुष्टिविशेषस्तु केवलं भगवत्स्वरूपफलिकां भक्तिं साधयति । अतस्तज्जन्या भक्तिः पुष्टिभक्तिरित्युच्यते । तदुक्तं सिद्धान्तमुक्तावल्याम् । अनुग्रहः पुष्टिमार्गं नियामक इति स्थितिरिति । पुष्टिमार्गं पुष्टिभक्तिमार्गं इत्यर्थः । तदनुग्रहैकलभ्यां भक्तिं च नुमस्तदीयांश्चेति भक्तिहेतुनिर्णयेऽपि । अत एव, भक्त्या कार्यरूपया पुष्टिविशेषोऽनुमीयते । तदुक्तं पुष्टिप्रवाह-

मर्यादानिरूपणे । भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चय इति । अयमर्थः । मनोगतिरविच्छिन्ना यथा गगाम्भसोऽम्बुधावित्यारभ्य, स एव भक्तियोगाख्य आत्यन्तिक उदाहृत इत्यन्तं, ग्रन्थादौ भागवते भक्तिमार्गस्य निर्गुणस्य निरूपणाद् भक्तिसत्तायां सिद्धायां तादृशा भक्त्या तत्कारणाभूता पुष्टिरनुग्रहरूपा भगवत्यस्तीति निश्चय इत्यर्थः । सापीशानुकथाशब्देन नवमस्कन्धे व्यवह्रियते । ईशस्य अनुगामिनां कथा भगवच्छ्रवणादिरूपं चरित्रमित्यर्थः ।

तच्च द्विविधं, मर्यादाभक्तिरूपं, पुष्टिभक्तिरूपं च । तत्र विशेषानुग्रहजन्या या भक्तिः सा पुष्टिभक्तिः । तल्लक्षणं तु भगवत्स्वरूपातिरिक्तफलाकाङ्कारहितत्वे सति भगवत्स्वरूपात्मकफलाकाङ्गावत्त्वम् । अत एव, अक्षण्वतां फलमित्यत्र स्वरूपस्यैव फलत्वं निरणायि । अतः पुष्टिमार्गीया न तदरिक्तं कामयन्ते । न योगसिद्धीरपुनर्भवं वा मय्यर्पितात्मेच्छन्ति मद्भिनाऽन्यदिति भगवद्वाक्यात् । एतच्च, वीक्ष्यालकावृतमुखं तव कुण्डलश्रीति पुष्टिभक्तव्रजसुन्दरीवाक्ये स्पष्टम् । भक्तिहंसे च निरूपितं, भक्तौ च न स्वरूपातिरिक्तफलकत्वमित्यनेन ।

सा पुष्टिभक्तिश्चतुर्धा । प्रवाहपुष्टिभक्तिमर्यादापुष्टिभक्तिपुष्टिपुष्टिभक्तिशुद्धपुष्टिभक्तिभेदात् । 'पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञाः प्रवाहेण क्रियारताः । मर्यादया गुणज्ञास्ते शुद्धाः प्रेम्णातिबुल्लभा' इति वाक्यात् । पुष्ट्येत्यादि । ये पुष्टिभक्ताः पुनः पुष्ट्या विमिश्रा अनुग्रहान्तरेण भजनोपयोगिज्ञानजनकेन युक्तास्ते सर्वज्ञा भवन्ति । सर्वशब्देन प्रभुतल्लीलातत्परिकरप्रपञ्चस्वरूपादि ग्राह्यम् । सर्ववस्तूनां यथोक्तस्वरूपं विदित्वा ये भजन्ते ते पुष्टिभक्ता इत्यर्थः । प्रवाहेणेति । प्रवाहस्याहन्ताममतात्मकसंसारप्रधानत्वात् तद्धर्मण केवलं कर्मरुचयः, पुष्टिभक्तत्वाच्च भगवदुपयोगिक्रियायां प्रवर्तन्ते प्रवाहेपुष्टिभक्ताः । मर्यादयेति । मर्यादा हि जीवस्य रागतो विषयप्रवृत्तिं निराकृत्य निवृत्तिमार्गीधर्मेषु योजयति । अतो मर्यादया मिश्रणाद्विषयासक्तिमविभाव्य भगवत्कथाश्रवणादौ ये प्रवर्तन्ते ते मर्यादापुष्टिभक्ताः । शुद्धाः प्रेम्णेति । ये केवलं प्रेमप्रधानाः परिचर्यागुणगानादिकं स्नेहेनैव कुर्वन्ति तेऽत्यन्तं बुल्लभाः सर्वोत्कृष्टा इत्यर्थः । स्नेहोत्पत्त्यनन्तरं स्वव्यसनतः क्रियमाणः श्र-

वणादिरुत्तमः पुष्टिभक्तिरिति भक्तिहंसे तेषामेव भक्तेः स्वरूपमु-
क्तम् । न तु सामान्यतः पुष्टिभक्तिस्वरूपम् । स्नेहानन्तर्यकथाना-
वुत्तमपदप्रयोगाच्च ।

इदमत्र श्रेयम्, जीवैः पुष्टिपुष्टिभक्त्यर्थं यतनीयम् । भगवद्-
भक्त्युपयोगिज्ञानं सम्पाद्य भगवान् भजनीयः । चतुर्थी शुद्धपुष्टिभ-
क्तिस्तु भगवद्भक्ता प्राप्यते । भक्तिः शुद्धा स्वतन्त्रा च दुर्लभेति न
सोच्यत इति निबन्धात् । नचानुग्रहे वैलक्षण्याभावात् तज्जन्यभक्तौ
कथं नानात्वमिति शङ्क्यम् । 'नेमं विरञ्चयो न भवो न श्रीरप्यङ्ग-
संश्रया । प्रसादं लेभिरे गोपी यत्तत् प्राप विमुक्तिदात् । नायं श्रियोद्भ-
उ नितान्तरतेः प्रसादः स्वयोषितां नलिनगन्धरुचां कुतोऽन्याः । रासो-
त्सवेऽस्य भुजदण्डगृहीतकण्ठलब्धाशिषां य उदगाद् ब्रजवल्लवीना-
म्' इत्यादिवाक्यैस्तथाऽवधारणात् । अतोऽनुग्रहविशेषेण पुष्टिभक्ति-
र्लभ्यते । तथा भगवांस्तदधीनो भवति । वशे कुर्वन्ति मां भक्त्येत्या-
दिवाक्यैः । कृष्णाधीना तु मर्यादा स्वाधीना पुष्टिरुच्यत इति निब-
न्धोक्तेश्च । इह पुष्टिशब्देन पुष्टिभक्तिः । यत्र च भक्तस्य स्वातन्त्र्यं
तदिच्छानुसारेण भगवत्कृतिर्यथा दामोदरलीलायां सा पुष्टिरिति
व्याख्यास्वारस्यात् । पुष्टिः स्वार्था परार्था तु भक्तिः सा नवमी मतेत्या-
दिवाक्येषु पुष्टिशब्देनानुग्रह एव ग्राह्यो, न पुष्टिभक्तिः । तथैव ग्रन्था-
र्थसिद्धेः । तदेवं सुबोधिनीनिबन्धादिषु पुष्टिशब्देन क्वचिदनुग्रहः,
क्वचित् तज्जन्या भक्तिरुच्यते । स एव च पुष्टिमार्ग इति सहृदयै-
र्विभावनीयम् ।

नच भगवत्स्वरूपातिरिक्तफलकाङ्क्षारहितत्वं प्रवाहपुष्टिभ-
क्त्यादावव्याप्तं, तादृग्भावस्य शुद्धपुष्टिभक्तेष्वेव प्रसिद्धेरिति वाच्य-
म् । शुद्धपुष्टिभक्तेतरपुष्टिभक्तेष्वपि मोक्षान्तफलाकाङ्क्षाविरहस्य
सिद्धत्वात् । नारायणपरा लोके न कुतश्चन विभ्यति । स्वर्गापवर्ग-
नरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिन इति वाक्यात् । इदं वाक्यं न शुद्धपुष्टिभक्त-
परम् । एतादृशस्तु पुरुषः कोटिष्वपि सुदुर्लभ इत्यस्य व्याख्याने नि-
बन्धे ज्ञानमिश्रनिर्णयात् । न योगसिद्धीरपुनर्भवं वा समञ्जस त्वा
विरहस्य काङ्क्ष इति वृत्रवाक्यात् । वृत्रस्य शुद्धपुष्टित्वाभावात् ।
अतो लक्षणं सुस्थम् ।

श्रीहरिरायैस्तु शुद्धपुष्टिभक्तेरेव स्वरूपं कारिकाभिर्विवृतम् ।

न तु पुष्टिर्लक्षिता । विचारे क्रियमाणे तथैवार्थस्फूर्त्तः । अन्यथा सर्वसाधनराहित्यादिधर्माणां प्रवाहपुष्टिभक्तावव्याप्तेश्च । अतो नेदमसाधारणं लक्षणं, किन्तु शुद्धपुष्टिभक्तेर्धर्माणां निरूपणमिति ज्ञेयम् । तथाहि ।

सर्वसाधनराहित्यं फलाप्तौ यत्र साधनम् ।

फलं वा साधनं यत्र पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १ ॥

सर्वेत्यादि । यत्र फलस्य भगवत आप्तौ सर्वसाधनाभावो हेतुः स शुद्धपुष्टिभक्तिमार्गः कथ्यत इत्यर्थः । तामसप्रकरणीय-फलप्रकरणेऽन्वेषणगुणगानादिसाधनानि त्यक्त्वा रोदनेन दैन्ये प्रकटीकृते ब्रजवधूनां भगवदाप्तिकथनात् । एवं सति साधनाभावस्यापि साधनतायां, न निःसाधनफलत्वं प्रभौ सिध्यतीत्यरुच्या पश्चान्तरमाहुः । फलं वेत्यादिना । फलरूपो भगवानेव स्वरूपात्मकफलाप्तौ साधनमित्यर्थः । अत एव श्रीमदाचार्यैरुक्तम् । ततो भगवान् ब्रह्मा विष्णु रुद्रश्च भूत्वा पुनः कृष्ण एव जात इत्याहेति ॥ १ ॥

अनुग्रहेणैव सिद्धिलौकिकी यत्र वैदिकी ।

न यत्नादन्यथा विघ्नः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ २ ॥

अनुग्रहेणेत्यादि । साधनान्तरनिरपेक्षेणानुग्रहेण यत्र लौकिकवैदिकसिद्धिः स शुद्धपुष्टिमार्गः । अत एव ब्रजस्थानां तथैव वैकुण्ठप्राप्तिः । अह्यापृतं निशि शयानमतिश्रमेण लोकं विकुण्ठमुपनेष्यति गोकुलं स्मेति ब्रह्मवाक्यात् । यत्ने कृते तु विघ्न एव भवेत् । एतच्च श्रीनिन्दादीनामम्बिकावनयात्राप्रसङ्गे स्पष्टम् ॥ २ ॥

यत्राङ्गीकरणे नैव योग्यतादिविचारणम् ।

अविलम्बः प्रभुकृतः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ३ ॥

यत्रेत्यादि । प्रभुर्जीवयोग्यताविचारमकृत्वैव यत्र शीघ्रमङ्गीकरोति स शुद्धपुष्टिमार्गः । केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगा इति वाक्यात् । स्वरूपविचारे तु शास्त्रस्य पुरुषाधिकारकत्वेन पश्वादीनां मोक्षसम्भावनैव नास्तीति ज्ञेयम् ॥ ३ ॥

स्वरूपमात्रपरतातात्पर्यज्ञानपूर्वकम् ।

धर्मनिष्ठा यत्र नैव पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ४ ॥

स्वरूपेत्यादि । यत्र धर्मविधायकवाक्यानां भगवत्सम्बन्धे

तात्पर्यमवगत्य कदाप्यवसरे तत्प्रतिबन्धकधर्मान् हित्वा धर्मिपरतया स्थीयते, स शुद्धपुष्टिभक्तिमार्गः । अत एव श्रवणादर्शनाद् ध्याना-
न्मयि भाव इति वाक्यतात्पर्यमवगत्य स्वरूपपरतयैव स्थितं, न तु तद्विरुद्धं गृहगमनमाचरितम् ॥ ४ ॥

यत्र प्रभुकृतौ नैव गुणदोषविचारणम् ।

तत्कृतावुत्तमत्वज्ञा पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ५ ॥

यत्रेत्यादि । यत्र रोदनचौर्यादिरूपे चरित्ते हीनत्वद्द्वया नानु-
पादेयत्वरूपदोषदृष्टिः । न वा कालीयदमनदावाग्निमोक्षणादिषु मा-
हात्म्यबोधनादिषु चरित्रान्तरेभ्यो वैशिष्ट्यबुद्धिः । किं तु भगवत्कृ-
तिमात्र उत्तमत्वज्ञानं सर्वत्र स पुष्टिमार्गः ॥ ५ ॥

न वेदलोकसापेक्ष्यं सर्वथा यत्र वर्त्तते ।

सापेक्षता स्वामिसुखे पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ६ ॥

न लोकेत्यादि । यत्र तु स्वामिसुखार्थमेवाखिलचेष्टितं, नैहि-
कपारलौकिकयत्नः स शुद्धपुष्टिभक्तिमार्गः । 'दिष्ट्या पुत्रान् पतीन्
देहान् स्वजनान् भवनानि च । हित्वा वृणीत यूयं यत् कृष्णाख्यं
पुरुषं परमिति वाक्यात् ॥ ६ ॥

वरणे दृश्यते यत्र हेतुर्नाणुरपि स्वतः ।

वरणं च निजेच्छातः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ७ ॥

वरणेत्यादि । स्वीयत्वेनाङ्गीकृतौ जीवकर्तृकसाधनानां यत्र न
कारणता, स शुद्धपुष्टिमार्गः । यतः साधनसम्पन्नेष्वपि न तत्फलं,
यद्यन्तायोग्येषु पुलिन्धादिषु दीयते । यमेवैष वृणुते तेन लभ्य
इति श्रुतिरन्नाप्यनुसन्धेया ॥ ७ ॥

यत्र स्वतन्त्रता भक्तेराविर्भावानपेक्षणात् ।

पूर्वानुभवरूपत्वं पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ८ ॥

यत्रेति यत्र वियोगावस्थायां गुणगानादिरूपाया भक्तेरेव
स्वरूपानन्दात्मकफलदाने स्वतन्त्रता, न स्वरूपाविर्भावस्य संयोग-
रससम्बन्धिन आकाङ्क्षा । प्रेमभरेण जायमानस्य श्रवणकीर्त्तनादेरेव
सर्वसुखानुभवरूपत्वं, स शुद्धपुष्टिमार्गः ॥ ८ ॥

लोकवेदभयाभावो यत्र भावातिरेकतः ।

सर्वबाधकतास्फूर्तिः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ९ ॥

लोकवेदेत्यादि । यत्र भावातिरेकतो भगवद्भावाधिक्यात् पति-

पुत्रादिभयं पारलौकिकभयं च नास्ति । भगवद्भावे सर्वस्य कालकर्म-
स्वभावादेर्बाधकोऽयमिति स्फूर्तिः स शुद्धपुष्टिभक्तिमार्ग इत्यर्थः ।
अत एवाऽऽस्वर्ग्यमयशस्यं चेत्यादिवाक्यैर्वेदभयं, विचिन्वन्ति ह्यप-
श्यन्त इत्यादिभिलोकभयं च नोत्पन्नम् ॥ ९ ॥

सम्बन्धः साधनं यत्र फलं सम्बन्ध एव हि ।

सोऽपि कृष्णेच्छया जातः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १० ॥

सम्बन्ध इत्यादि । यत्र जीवानां भगवता सह देहजभावजा-
न्यतरसम्बन्धः फले साधनम् । यत्र च सम्बन्धः सर्वेन्द्रियाणां प्रभु-
णा संगमः स एव फलं स शुद्धपुष्टिमार्गः । भगवता सह संलापो
दर्शनं मिलितस्य चेत्यादिवाक्यात् । किञ्च सम्बन्धोऽपि यत्र कृष्णेच्छ-
या कृष्णस्य भक्तविषयिण्येच्छया जातः स तथा । मदन्यत् ते न
जानन्ति, नाहं तेभ्यो मनागपीति वाक्यात् ॥ १० ॥

तत्सम्बन्धिषु तद्भावस्तद्भिन्नेषु विरोधिता ।

उदासीनेषु समता पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ११ ॥

तत्सम्बन्धिष्विति । यत्र प्रभुसम्बन्धिषु भगवद्बुद्धिभिन्नोदा-
सीनयोर्विरोधिसमत्वबुद्धिः स पुष्टिमार्गः । अत एवोद्धवदर्शने
परमोत्साहः । इति स्म सर्वाः परिवश्रुत्सुकास्तमुत्तमश्लोकपदाम्बु-
जाश्रयमिति वाक्यात् ॥ ११ ॥

विद्यमानस्य देहादेर्न स्वीयत्वेन भावनम् ।

परोक्षेऽपि तदर्थित्वं पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १२ ॥

विद्यमानस्येति । यत्र देहादेर्न स्वीयत्वबुद्ध्या रक्षणादिकमपि
तु भगवदीयत्वबुद्ध्या, स पुष्टिमार्गः । किञ्च, परोक्षेऽपि विरहावस्था-
यामपि भगवदुपयोगं भाविनमालोच्य शरीरादिरक्षा स तथा ।
त्वयि धृताऽऽसवस्त्वां विचिन्वत इति वाक्यात् । त्वदर्थमेव प्राणा-
नां धारणमिति व्याख्यानात् ॥ १२ ॥

भजने यत्र सेव्यस्य नोपकारकृतिः क्वचित् ।

पोषणं भावमात्रस्य पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १३ ॥

भजने यत्रेत्यादि । यत्र सेव्यस्य उपकारकृतिरपेक्ष्यत्वेन
नास्ति, यत्र च सेव्यकर्तृकं सेवकाधिकरणकं भावपोषणं स शु-
द्धपुष्टिमार्गः । अत एव गोवर्द्धनमखप्रसङ्गे अन्यभजनाभिवृत्त्य स्व-
भजनयोजनेन भाववृद्धिं कृतवान् प्रभुरिति ज्ञेयम् ॥ १३ ॥

भजनस्यापवादो न क्रियते फलदानतः ।

प्रभुणा यत्र तद्भावात् पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १४ ॥

भजनस्यापवाद इत्यादि । यत्र प्रभुणा भजनस्य फलदानेन अपवादो न क्रियते स शुद्धपुष्टिमार्गः । अयमर्थः । विरहानुभवार्थं भगवता वियोगे सम्पादिते गोपिकास्तजन्यं तापं भूयांसं प्राप्नुवत्यः । यदि तदवस्थायां गुणगानादिना अन्तरेव प्रकटीभूय सुखं दद्याज्ज्ञानमुत्पाद्य ज्ञानिनामिव वा सुखं दद्यात्, तदा पूर्णतापाऽनुभवाभावेनोत्तरदलादानमेव स्यात् । अतो भगवान् न तथा करोति, प्रत्युत तापमेव वर्द्धयति । कृष्णावेशात्मविकलवमिति वाक्यात् । इहागतोऽहं विरहातुरात्मेति प्राप्तोपदेशोद्धववाक्याच्च ॥१४॥

यत्र वा सुखसम्बन्धो वियोगे सङ्गमादापि ।

सर्वलीलाऽनुभवतः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १५ ॥

यत्रेत्यादि । यत्र वियोगावस्थायां संयोगावस्थातोऽप्यधिकं सुखम् । क्षणे क्षणे एवान्तलीलान्तरप्राकट्यात् । कस्याश्चिल्लीलाया भावनेन प्रकटीभूताया अनुभवे पुनरन्यस्या लीलाया दिदृक्षया तत्प्राप्तिसौकर्यात् । अत एव सुबोधिन्यामुक्तम् । आन्तरं तु परं फलं भावमिति ॥ १५ ॥

फले च साधनं चैव सर्वत्र विपरीतता ।

फलं भावः साधनं स पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १६ ॥

फले चेत्यादि । यत्र साधनफलयोर्विपरीत्यं स शुद्धपुष्टिभक्तिमार्गः । तमेव स्पष्टयन्ति । फलमित्यादिना । यत्र भावो निरूपधिः स्नेहः फलं प्राप्तव्यमित्यर्थः । स्वरूपानन्दप्राप्तिसाधनस्यापि भावस्य पूर्वप्रार्थनीयत्वेन फलत्वात् । स च भावो भगवद्दत्त एव प्राप्यत इति स फलरूपो भगवानेव तत्र साधनमिति स्फुटमेव साधनफलयोर्विपरीत्यमिति भावः ॥ १६ ॥

पश्चात्तापः सदा यत्र तत्सम्बन्धिकृतावपि ।

दैन्योद्बोधाय सततं पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १७ ॥

पश्चात्ताप इत्यादि । यत्र भगवत्सम्बन्धिकृतौ भगवल्लीलायामनुभूयमानायामपि पश्चात्तापः स शुद्धपुष्टिमार्गः । अयमर्थः । भगवतो व्रजागमनादौ या व्रजभक्तानुगुणा कृतिस्तदानन्दमनुभवन्त्यो व्रजकृतलीलान्तराननुभवजन्यं पश्चात्तापं कुर्वन्ति । तेन च दैन्य-

माविर्भवति, न तु मानादि । अयं चैको विलक्षणोऽनुभवः, पीत्वा मुकुन्देत्यस्य व्याख्याने स्पष्टः ॥ १७ ॥

आविर्भावे नसापेक्षं दैन्यं च हि साधनम् ।

फलं वियोगजं दैन्यं पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १८ ॥

आविर्भाव इत्यादि । यत्र जीवाधिकरणकं दैन्यमन्यनिरपेक्षं भगवदाविर्भावे कारणं स शुद्धपुष्टिमार्गः । वियोगे मिलनात्त्यां तद-सम्भवजं यद्दैन्यं तद्यत्र फलं प्रार्थनीयमवान्तरफलम् । विरहो हि दैन्यमुत्पादयति । संयोगो मानमिव । तद्दैन्यं च भगवन्तमाविर्भावयति । अतः प्रार्थनीयत्वात् फलत्वम् । अत एव श्रीगोकुलनाथैरुक्तं, तां कृपां कुरु राधेश यथा तद्दैन्यमाप्नुयामिति ॥ १८ ॥

समस्तविषयत्यागः सर्वभावेन यत्र हि ।

समर्पणं च देहादेः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १९ ॥

समस्तेत्यादि । यत्र सकललौकिकविषयाणां त्यागः सानुराग-ग्रहणाभावः स शुद्धपुष्टिमार्गः । सर्वभावेन सर्वात्मना देहादेर्यत्र समर्पणम् । अत एव ब्रजवरवधूभिर्भक्तं, सन्त्यज्य सर्वविषयांस्तत्र पादमूलं प्राप्ता इति ॥ १९ ॥

विषयत्वेन तत्यागः स्वस्मिन् विषयता स्मृतेः ।

यत्र वै सर्वभावेन पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ २० ॥

विषयत्वेनेत्यादि । यत्र विषयत्वेन विषयाणां त्यागो ममता-विरहो, भगवदीयत्वेन ग्रहणं स पुष्टिमार्गः । कृतात्मनिवेदनानां तावदंशस्यैव त्याज्यत्वात् । क्रीडार्थमात्मन इदं त्रिजगत् कृतं ते स्वाम्यं तु तत्र कुधियोऽपर ईश कुर्युरिति वाक्यात् पदार्थमात्रस्य भगवदीयत्वेन उत्तमत्वम् । तथा सति ममतामात्रस्यैव संसारत्वे-नानादरणीयत्वम् । किञ्च । स्वस्मिन्नित्यादि । यत्र सर्वभावेन सर्वात्मना स्वस्मिञ्जीवे भगवत्स्मृतेर्विषयता स शुद्धपुष्टिभक्तिमार्गः । अयमर्थः । भक्तो हि यदि भगवत्कर्तृकस्मृतिविषयो भवति तदा भक्तेः साफल्यम् । यदनुस्मर्यते काले स्वबुद्ध्याऽभद्ररन्धनेति प्रचे-तोऽवाक्यात् । एतच्च, नामभिर्दूरगान् पशून्; क्वचिदाह्वयति प्रीत्येत्यस्य व्याख्याने स्पष्टम् ॥ २० ॥

एवमुक्तोपसंहरन्ति ।

एवंविधैर्विशेषेण प्रकारैस्तु सदाश्रितैः ।

हृदि कृत्वा निजाचार्यान् पुष्टिमार्गो हि बुध्यताम् ॥ २१ ॥

एवमित्यादिना ॥ २१ ॥

एवमन्यैरपि पुष्टिर्मागीयैः शुद्धपुष्टौ श्रद्धाधिक्यात् प्राय-
स्तत्स्वरूपमेवोच्यते, न तु सामान्यतः पुष्टिभक्तिरूपम् । सामान्य-
लक्षणं तु पूर्वोक्तमेव निबन्धादिसिद्धमिति कोविदा एव विदा-
ङ्कुर्वन्तु ।

इति श्रीगोवर्द्धनधरश्रीवल्लभाधीशश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानु-
चरसेवकेन लालूभट्टोपनामबालकृष्णेन कृते प्रमेय-
रत्नार्णवे पुष्टिविवेकः समाप्तिमगमत् ॥ ४ ॥

अथ पुष्टिभक्तिमार्गाधिकारो विमृश्यते । तत्र नायमात्मा प्र-
वचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन, यमेवैष वृणुते तेन लभ्य
इति श्रुतेर्यस्मिन् भगवत्कृपा सोऽधिकारी । तत्र कृपाया अप्रत्य-
क्षत्वात् तत्कार्यरूपपुष्टिमार्गरुच्या साऽनुमीयते । यतः कृपां विना
पुष्टिमार्गे रुचिर्नोदेति । तदुक्तं निबन्धे, कृपायुक्तस्य तु यथा
सिद्धेत् कारणमुच्यते इति । व्याख्याने, कृपापरिज्ञानं च मार्गरुच्या
निश्चीयत इति । एवञ्च पुष्टिमार्गीयफलदित्सासमुद्भूतभगव-
त्कृपाजन्यपुष्टिमार्गविषयकरुचिमान् अधिकारीति ज्ञेयम् । तादृश-
रुच्युत्पत्तौ प्रकार उच्यते । तथाहि । दैवजीवेषु यं जीवं पुष्टिमा-
र्गेऽङ्गीकर्तुं हरिर्वाञ्छति, तस्य प्रभुकृपया सत्सङ्गे सति तत्कृपया प-
रिचर्यादिना तत्प्रसङ्गाद्यथासम्भवं श्रवणतनुजसेवनादिरूपभजना-
नुभवादेतन्मार्गे रुचिराविर्भवति । एवं प्रवृत्तस्य विशुद्धचेतस-
स्तद्धर्म एवात्मरुचिः प्रजायत इति वाक्यात् । एतादृशरुचिमान्
अधिकारी पुष्टिमार्गे । ततो मार्गरुच्या क्रियमाणे श्रवणादौ चित्ते
भगवदावेशः । ततश्चित्तशुद्धिः । ततः श्रवणाद्यनुवृत्तिः । तदुक्तं
द्वितीयस्कन्धे, 'प्रविष्टः कर्णरन्ध्रेण स्वानां भावसरोरुहम् । धुनोति
शमलं कृष्णः सलिलस्य यथा शरत् । धौतात्मा पुरुषः कृष्णपाद-
मूलं न मुञ्चतीति' इति । एवं श्रवणाद्यावृत्तौ भगवति रुचिरुत्पद्य-
ते । ताः श्रद्धया मेऽनुपदं विश्रुण्वतः प्रियश्रवस्यङ्ग ममाभवद्गुचिरि-
ति वाक्यात् । इयमननुभूतविषया परोक्षरुचिरित्युच्यते । इयं हि
श्रवणादिना सत्पुरुषादरदर्शनादिना रुचिराविर्भवतीति प्रथमकक्षा-
पन्ना ज्ञेया । यदनुध्यासिना युक्ता इति श्लोकव्याख्याने सर्वत्रा-
लौकिकेषु पदार्थेषु माहात्म्यश्रवणाद् रुचिरुत्पद्यत इति सुबोधिण्या-
मियमेव रुचिरुक्तेति बोध्यम् ।

सा भक्तिरेव । रुचिः श्रवणादिः प्रेम चेति भक्तिस्त्रिविधेति
प्रथमस्कन्धसुबोधिण्यामुक्तेः । ततोऽननुभूतविषयया भगवद्गुच्या
श्रवणादिरूपे भजने भक्तिवर्द्धिनीप्रकरणोक्तदिशा बीजरूपो भावः
सूक्ष्मभक्तिवृद्धिं प्राप्नोति । स भावो भगवता पूर्वमेव जीवत्वस-
म्पादनोत्तरं पुष्टिमार्गीयत्वसिद्धये सूक्ष्मरूपः स्थापित इति ज्ञेयम् ।
स बीजभाव इत्युच्यते । स एष भावः परोक्षरुच्या श्रवणादिसह-
कृतोऽन्तर्भगवत्स्फूर्तिं करोति । श्रवणादिना तु स्वाभाविको भग-

वानाविर्भवतीति द्वितीयस्कन्धनिबन्धात् । तथा सति अन्तर्भगवत्स्फूर्त्तौ यत्किञ्चिदनुभवाद् रुचिविशेष उत्पद्यते । स च अपरोक्षरुचिरित्युच्यते । तथा स एव भावो बीजरूपः श्रवणादिसाधनैर्वृद्धः सन् प्रेमरूपो भवति । स च स्नेहो हरीतरविषयकरागनिवर्तकः । स्नेहाद्रागविनाशः स्यादिति भक्तिवर्द्धिनीग्रन्थात् । भगवद्भिन्नरागनिवर्तको भगवद्भावः स्नेह इति कार्यलक्षणात् । ततः सेवाश्रवणाऽऽवृत्त्या वर्द्धमानः स एवाऽऽसक्तिरूपो भवति । स तु भगवत्सम्बन्धरहितपदार्थेषु बाधकत्वं भासयति । आसक्त्या स्याद्गृहारुचिरिति भक्तिवर्द्धिनीप्रकरणात् । अरुचिर्न रुच्यभावः, किन्तु रुचिविरुद्धो भावः । विरोधार्थे नञः स्मरणात् । गृहस्थानां बाधकत्वमनात्मत्वं च भासत इति तत्रैव विवरणात् । तथाच भगवदितरविषयबाधकत्वस्फूर्तिसम्पादको भाव आसक्तिरिति लक्षणम् । ततः स एवोत्तरोत्तरं वृद्धो व्यसनत्वं प्राप्नोति । विशेषेण अस्यन्ते क्षिप्यन्ते दैहिका धर्मा अनेनेति व्यसनम् । सा व्यसनं भावं प्राप्ता भक्तिर्मानसी सेवेत्युच्यते । सा परानुरक्तिरीश्वर इति भक्तिसूत्रात् । यदा स्याद् व्यसनं कृष्णे कृतार्थः स्यात् तदैव हीति भक्तिवर्द्धिन्याम् । चेतस्तत्प्रवणं सेवा तत्सिद्ध्यै तनुवित्तजेति मुक्तावलीप्रकरणे तदर्थस्यैव स्फुटीकरणात् । मुक्तावलीप्रकाशे एतद्विवृतौ, ता नाविदन्मय्यनुषङ्गवद्बुद्धियः स्वमात्मानमदस्तथेदमित्येकादशवाक्योपन्यासाच्च । 'मनोगतिरविच्छिन्ना यथा गङ्गाम्भसोऽम्बुधौ । लक्षणं भक्तियोगस्य निर्गुणस्य ह्युदाहृतम्' इति तृतीयस्कन्धे तादृग्भक्तेर्लक्षितत्वाच्च । अत एवैतद्व्याख्याने, यथा कायिकगतिर्गोपिकानामित्यनेन मुख्यभक्ता एवोदाहृताः । अतो व्यसनपर्यन्तं साधनाचरणम् । अत एव सुबोधिनीनिबन्धयोः प्रमाणप्रमेयसाधनाख्यैस्त्रिभिः प्रकरणैः प्रेमासक्तिव्यसनानि निरूप्याग्रे फलं निरूपितम् । अतः श्रीमद्भागवतादौ श्रीमदाचार्योक्तौ श्रीमद्विठ्ठलेशोक्तौ च यत्र यत्र साधनानां प्रेमावधिकत्वं दृश्यते तत्र तत्र प्रेमव्यसनयोरभेदमादायोक्तमिति ज्ञेयम् । प्रेमसेवाऽत एव स्याद्विशिष्टव्यक्तिरुत्तमेत्यादावपि प्रेमसेवाशब्देन मानसी सेवा व्यसनशब्दवाच्या ज्ञेया । एवं सति भगवद्गुरुच्युत्पत्त्यनन्तरं क्रियमाणैः श्रवणादिभिः साध्यायाः प्रेमभक्तेः प्रथमावस्था प्रेमशब्दवाच्या । ततो मध्यमावस्था आसक्तिः । परिपाकावस्था व्यसन-

शब्दवाच्येत्येवमभेदात् कुत्रचित् प्रेमशब्देनासक्तिः, कुत्रचिद् व्य-
सनमभिधीयत इत्यर्थः स्वारस्याद् बोध्यः । मुख्यफलं तु व्यसनो-
त्तरमेव । यदा स्याद् व्यसनं कृष्णे कृतार्थः स्यात् तदैव हीत्यत्र ए-
वकारेणान्ययोगव्यवच्छेदात् । इयं व्यसनात्मिकैव भक्तिर्भगवता
देवहृतिं प्रत्यात्यन्तिकीत्वेनोक्ता ।

अहैतुक्यव्यवहिता या भक्तिः पुरुषोत्तमे ।

सालोक्यसार्ष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युत ॥

दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जनाः ।

स एव भक्तियोगाख्य आत्यन्तिक उदाहृत इति तृतीयस्क-
न्धात् । व्याख्यातं चाऽऽचार्यैः । अत्यन्तप्रेमोत्पत्तावेवं भवतीति । अतः
प्रेमपरिपाकावस्था व्यसनम् । ततो व्यसनवशात् सर्वत्र पुरुषोत्त-
मबुद्धौ सर्वत्रैवोत्कटस्नेहो भवति । स सर्वात्मभावशब्दवाच्यः । त-
त्सिद्धौ पुरुषोत्तमाविर्भावो बाह्याभ्यन्तरभेदेन निरन्तरं सिद्ध्यति ।
ततः फलावसरे सेवाफलप्रकरणोक्तरीत्या ह्यलौकिकसामर्थ्यं फलं
भविष्यतीत्यलं विस्तरेण ।

एवमनेन प्रकारेण शुद्धपुष्टिभक्तानामधिकारः फलसहितो
निरूपितः ।

फलं तु नित्यलीलान्तःप्रवेशलक्षणम् । तदेव सेवाफलविवरणे-
ऽलौकिकसामर्थ्यशब्देनोच्यते । आनन्दमयाधिकरणभाष्ये भग-
वता सह कामाशनाख्यं यत्फलमुक्तं जीवस्यात्यनुगृहीतस्य तदिद-
म् । पुष्टिप्रवाहमर्यादानिरूपणग्रन्थे, भगवानेव हि फलमित्यनेन स्व-
रूपस्यैव फलत्वमुक्तं तदपि नित्यलीलान्तःप्रवेशरूपम् । तच्च बहुप्र-
कारकं ज्ञेयम् । नित्यलीलायां हि केचन भक्तरूपेण गोपशुपक्षिवृक्षा-
दिरूपेण नद्यादिरूपेण पुरुषोत्तमात्मकं फलं निरवध्यानन्दात्मकम्,
आनन्दमयाधिकरणभाष्योक्तरीत्या तादृशमलौकिकं देहं प्राप्य देहे-
न्द्रियप्राणान्तःकरणजीवेषु भगवदानन्दप्राकट्यात् तादृशा भूत्वा-
ऽनुभवन्ति । अत एव, अहो अमी देववराऽमराश्चित्तमित्यादिभिर्भगव-
ता स्वलीलापरिकरस्वरूपं तादृशमेव निरूपितम् । पुष्टिमार्गीयो जी-
वस्तु फलदशायां तत्परिकरमध्येऽन्यतमः कश्चिद्भविष्यति । तत्र भ-
गवदिच्छा नियामिका ।

पुष्टिभक्तिश्चतुर्विधा शुद्धपुष्टिपुष्टिपुष्टिमर्यादापुष्टिप्रवाहपु-

ष्टिभेदात् । तत्र पुष्टिभक्तित्वेन रूपेणैक्येऽपि प्रकारभेदाद्भेदः । एष-
 भेतत्फलस्यापि नित्यलीलान्तःप्रवेशत्वेनैक्येऽपि प्रकारभेदो भक्तगो-
 पशुवृक्षादिरूपेण बोध्यः । एतदेव तारतम्यं च । तथा सति सर्वेषां
 प्रवाहादिभेदभिन्नानां पुष्टिस्थानामेकमेवालौकिकसामर्थ्यरूपं फलं
 नित्यलीलान्तःपातित्वशब्दवाच्यम् । तदाऽपीतेः संसारव्यपदेशादिति
 तत्त्वसूत्रे, तदा नित्यलीलान्तःपातलक्षणपुष्टिमार्गीयमुक्तिदशायामि-
 ति भाष्योक्तेः । नित्यलीलाश्च शुद्धपुष्टिस्था व्रजसम्बन्धिन्यो ज्ञेयाः ।
 तादृशनित्यलीलान्तःपाते सति पुनः प्रकारविशेषस्त्वष्ट एव । आ-
 सामहो चरणरेणुजुषामहं स्यां वृन्दावने किमपि गुल्मलतौषधीना-
 मिति वाक्यात् । अत आधिदैविके बृहद्वृन्दावनादौ भक्तरूपेण गोपा-
 दिरूपेण वा स्थित्वा रसानुभवः । आधुनिकानामपि पुष्टिमार्गस्थि-
 तानां तादृग्भगवत्कृपया पर्यवसाने फलरूपभावोत्पत्तौ नित्यलीला-
 न्तःपातो भविष्यति । तत्र ये आधुनिका हीनाधिकारिणः पुष्टिमा-
 र्गीयास्तेषां चरमजन्माभावाद् बहुभिर्जन्मभिस्तादृशभावोत्पत्तौ नि-
 त्यलीलाप्रवेशो भावीति बोध्यम् । तृतीयस्कन्धे, देवानां गुणलिङ्गा-
 नामित्यत्र सुबोधिण्याम्, अन्येषां तु यथाकथञ्चित् क्रियमाणा भ-
 गवति खण्डशो वृत्तिरक्षयत्वाद् बहुभिर्जन्मभिः पुष्टिङ्गता अन्तिम-
 जन्मनि भक्तिरूपां वृत्तिं जनयिष्यतीति न काप्यनुपपत्तिरित्युक्तेः ।
 निबन्धे सेवाप्रकरणे भक्तिमार्गं मुख्यानां फलमाहेत्युक्त्वा, ये व्या-
 ख्यातास्ते सर्वे मर्यादाभक्तिमार्गीया एव । अधुना त्वित्यारभ्य, सायु-
 ज्यं कृष्णदेवेनेत्यन्तेन गौणमुख्यभेदेन मर्यादाभक्तानां फलं सायुज्या-
 ऽवधि निरूपितम् । अत एव, मर्यादाभक्तिमार्गस्य काष्ठा गङ्गा परा
 स्मृतेति निबन्धाद् गङ्गाया मर्यादाभक्तिरूपायाः सेवनात् सायुज्यं
 भवतीति । सायुज्यं वाऽन्यथा तस्मिन् गङ्गातीरे न संशय इति नव-
 मनिबन्धे उक्तम् । सायुज्यं च एकत्वरूपं भगवत्प्रवेशशब्दवाच्यम् ।
 ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरमित्यादिवाक्यसिद्धम् ।
 अग्रे, तदभावे स्वयं वापि मूर्तिं कृत्वेत्यारभ्य, गृहस्थस्य प्रकीर्तित-
 मित्यन्तेन पुष्टिभक्तिमार्गीयप्रकार उक्तः । विवरणे तु, एवं कुर्वन् स-
 कुटुम्बो भगवत्सायुज्यमश्नुत इत्यत्र सायुज्यशब्देन अलौकिकसाम-
 र्थ्यमेव । अत एव, आदिमूर्तिः कृष्ण एव सेव्यः सायुज्यकाम्ययेत्य-
 स्य व्याख्याने, ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यत्र यत् सायुज्यं मुख्यतया

निरूपितं तत्कामनायां कृष्ण एव सेव्य इत्यनेन मर्यादामार्गीयसा-
युज्याद्भेदं निरूप्यालौकिकसामर्थ्यरूपतैव प्रदर्शिता । एतच्चानन्दम-
याधिकरणभाष्ये स्पष्टतममुल्लङ्घ्यत इति ततोऽवधेयम् । सेवाफलप्र-
न्थव्याख्याने, अलौकिकसामर्थ्यं सायुज्यं सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठा-
दिष्वेत्यनेन यत्र फलत्रयमुक्तं, तत्रालौकिकसामर्थ्यं पुष्टिमार्गीयाणां
फलम् । शिष्टं फलद्वयं तु मर्यादाभक्तानामिति ज्ञेयम् । मूलेऽपि,
यादृशी सेवना प्रोक्तेत्यत्र सेवनाशब्देन मर्यादासेवा पुष्टिसेवा
चोक्तेति बोद्धव्यम् । विवृतौ फलद्वयं सेवाद्वयस्योक्तम् । तत्र प्रथमं
पुष्टिसेवायाः, शिष्टं फलद्वयं मर्यादासेवाया इति विवेकः । अत
एव सायुज्यं सेवोपयोगिदेहप्राप्तिश्चान्यत्रापि मर्यादाभक्तस्योक्ता ।
'देहभावे हृढे तु स्याद् भक्तानां कृष्णदासता । सायुज्यं वान्यथा
तस्मिन् गङ्गातीरे न संशय' इति नवमस्कन्धनिबन्धे । तदविरो-
धादत्रापि तत्फलद्वयं मर्यादाभक्तस्यैवेति निश्चयः ।

विद्यायाः पञ्चपर्वमध्ये या भक्तिरुक्ता सा मर्यादिक्येवेति ।
यया विद्वान् हरिं विशेदिति निबन्धात् । क्वचिन्मर्यादिक्यां भक्तौ
प्रेमशब्दव्यवहारो दृश्यते, तत्र भगवति मोचकत्वबुद्ध्या प्रेमास्तीति
तत्सोपाधि प्रेम, नतु पुष्टिमार्गीयाणामिव निरुपाधिकम् । तदुक्तं तृ-
तीयाध्याये, गतेरर्थवत्त्वमुभयथान्यथा हि विरोध इति तत्त्वसूत्रीय-
भाष्ये । मर्यादापुष्टिभेदेनाङ्गीकारे वैलक्षण्यादाद्यायामङ्गीकृतानां
मुमुक्षयैव श्रवणादौ प्रवृत्तिस्तद्वातृत्वेनैव भगवति प्रेमाऽपि, न तु
निरुपाधिरिति । आसन् यस्य हरेर्वापि सेवयेत्यस्य व्याख्याने, सा-
युज्यब्रह्मभावौ हरिसेवयैव भवतो, नान्यसेवयेत्यत्रापि सेवा मा-
र्यादिकीति ज्ञेयम् । अत एव मर्यादास्थानामेव सायुज्यं फलम् ।
पुष्टिस्थास्तु दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जना इत्यादिवा-
क्येषु, नाद्रियन्ते सायुज्यान्तमुक्तिम् । एतच्च, वीक्ष्याऽलकावृत-
मुखमित्यस्य सुबोधिण्यां स्पष्टम् । तत्र हि प्रथमं सारूप्यं सालोक्यं
सामीप्यं सायुज्यमिति मोक्षभेदा इत्युक्त्वाग्रेऽलकादिस्वरूपं त-
त्फलं च व्याख्याय, हसितावलोकमित्यस्य व्याख्याने, ब्रह्मानन्दे प्र-
विष्टानां न भक्तिविलास इत्यारभ्य, अनुभवरसो हि भिन्नतया
स्थितौ भवतीत्यन्तेन सायुज्यं नाकाङ्क्षितमित्युपपादितम् । अतः
सायुज्यं प्राप्तानां, सायुज्ये तु रसाधिक्यं भेदेनानुभवात् सदेति-

वाक्याद्भवन्नपि परमानन्दानुभवः स्वस्वरूपेणैव, न त्वलौकिक-
सामर्थ्यं प्राप्तानामिव सर्वेन्द्रियैरात्मना च । ब्रह्मानन्दे प्रविष्टाना-
मात्मनैव सुखप्रमेति निबन्धात् । अतः सायुज्यं स्वरूपान्तःपातः,
स नापेक्षितः पुष्टिभक्तानां, किन्तु नित्यलीलान्तःपात एवेति सु-
धीभिर्विभावनीयम् ।

एतद्भक्त्याधिकारो विशेषानुग्रहसाध्यः । 'यदा यस्यानुगृ-
ह्णाति भगवानात्मभावितः । स जहाति मतिं लोके वेदे च परि-
निष्ठिताम्' इति वाक्यात् ।

एतद्भक्तिप्रवर्तका व्रजभक्ता एव । 'भगवत्युत्तमश्लोके भव-
तीभिरनुत्तमा । भक्तिः प्रवर्तिता दिष्ट्या मुनीनामपि दुर्लभेति' वाक्या-
त् । व्याख्यातं च श्रीमदाचार्यैः । एतेन शास्त्रप्रसिद्धायां भक्तौ
दानाद्रिसाधनानि श्रूयन्ते । अस्यां तु प्रसिद्ध्यभावात् साधनमपि न
पश्याम इति भावः सूचित इति । अतः सर्वोत्तमेयं पुष्टिभक्तिरिति
भाग्यवद्भिर्ज्ञेयम् ।

इति श्रीमद्रोवर्द्धनधरश्रीवल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानुचर-
सेवकेन लालूभट्टोपनामबालकृष्णेन कृते प्रमेयरत्नार्णवे
पुष्टिभक्त्याधिकारविवेकः समाप्तिमगमत् ॥ ५ ॥

पुरुषोत्तमलाभे यो मुख्यहेतुतयोदितः ।

तस्य सर्वात्मभावस्य स्वरूपमिह वर्णयते ॥ १ ॥

भगवद्विषयको निरूपधिस्नेहो भक्तिविशेषः सर्वात्मभावः ।

तथाहि । भावो नाम रतिः । रतिर्देवादिविषया भाव इत्यभिधीयत इति वाक्यात् । आत्मनो भाव आत्मभावः । यथा आत्मन्यात्मनो भावो निरूपधिरेव । न वा रे पुत्राणां कामाय पुत्राः प्रिया भवन्तीत्यादिश्रुतेः । नृप स्वात्मैव बल्लभ इत्यादिवाक्याच्च । अतो यथात्मनि शुद्धः स्नेहस्तथा भगवति कर्तव्य इति श्रुतितात्पर्यार्थः । अत एव, स त आत्मान्तर्याम्यमृत इत्यादिना आत्मत्वं बोधयति । तत् स्वमसीत्यत्रापि तथैवाशयः । एतच्च तत्त्वदीपे शास्त्रार्थप्रकरणे उपपादितम् । भगवता ब्रह्माणं प्रतीदमेवाभाणि । 'अहमात्माऽऽत्मनं धातः प्रेष्टः सन् प्रेयसामपि । अतो मयि रतिं कुर्याद् देहादिर्यत्कृते प्रिय' इति । अनेन भगवद्वाक्येन, श्रुतावप्यात्मत्वकथनं स्नेहार्थमेवेति निर्णयते । अतो मयि रतिं कुर्यादिति हेतुकथनपूर्वकोपदेशात् । निर्णीतं च विधिना । तदुक्तं द्वितीयस्कन्धे । 'भगवान् ब्रह्मकात्स्न्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया । तदध्यवस्यत् कूटस्थो रतिरात्मन्यतो भवेदिति' । अत आत्मनो भावो भगवद्विषयोऽस्यादरेण सम्पादनीयः । तस्य सिद्धौ तिरोधाननाशे सर्वत्र पदार्थमात्रे वस्तुतोऽपि भगवद्रूपे परमानन्दरूपस्य पुरुषोत्तमस्य स्फूर्तौ सर्वत्रात्मभावो भवति । तथाच सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभाव इति फलितम् । 'तव परि ये चरन्ति' इत्यस्य सुबोधिण्यां तवेति षष्ठ्या त्वत्सम्बन्धिनं पदार्थं यं कञ्चन परिचरन्ति, परं सर्वात्मभावोऽपेक्ष्यते । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नाना पश्यतीति भेददर्शन एव मृत्युपराक्रमश्रवणादित्युक्तम् । एतेन सर्वात्मभावपदे सप्तमीतत्पुरुषो भगवत्स्फूर्तिरभेदेनैवाहतेत्यध्यवसीयते । आत्मपदेन भगवत्प्रीतिरभेदावगाहिनी, न त्वधिष्ठानभेदसंसृष्टा । तन्त्रान्तरवत् । यत आत्मनि जायमानो भावो ज्ञानमप्यभेदेनैव वस्तुमहिम्नोत्पद्यते । भावपदेन च 'चिन्तयानो हृषीकेशमपश्यत् तन्मयं जगदिति वाक्योक्ते तादृग्भगवत्स्फुरणे नातिप्रसक्तिः । द्वेषप्रयुक्ततया भावत्वाभावात् । तदेवोक्तं श्रीधरस्वामिभिः, सर्वात्मभाव एकान्तभक्तिरिति । एकान्तभक्तिर्गोविन्दे यत् सर्वत्र तदीक्षणमिति तल्लक्षणादस्मदुक्त्या सहै-

क्यं ज्ञेयम् । तथा सति सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभाव इति निष्कर्षः ।

स च मर्यादापुष्टिभेदेन द्विविधः । तत्राद्यो नवमस्कन्धेऽम्बरीषस्योक्तः । 'सर्वात्मभावं विदधन्महीमिमां तन्निष्ठविप्राभिहितः शशास हेति' । द्वितीयस्तु शुद्धपुष्टिभक्तिमार्गीयाणां ब्रजसुन्दरीणां दशमे निरूपितः । विप्रयोगदशायां विगाढभावेन सर्वत्र भगवत्स्फूर्तौ सर्वात्मभावः सिद्ध्यति । एतावान् विशेषः पूर्वस्मात् । एतासां श्रीकृष्णे शृङ्गाररससम्बन्धिभावानां बहूनां सम्भवात् तत्तद्भावसमानाधिकरणः सर्वात्मभावो भजनानन्दानुभावनेऽप्यन्तं निपुण इति शुद्धपुष्टिमार्गीयैस्तोष्टूयते । तदाह भगवान् भाष्यकारः, लिङ्गभूयस्त्वात् तद्धि बलीयस्तदपीति सूत्रे । एतेन सर्वात्मभावस्वरूपमेव विवृतं भवति । तत्र विरहभावे अतिविगाढभावेन सर्वत्र तदेव स्फुरतीति स एवाधस्तादित्यादिनोक्त्वा कदाचित् स्वस्मिन्नेव भगवत्स्फूर्तिरपि भवतीत्यथाहङ्कारादेश इत्यादिना तामुक्त्वा एतेषां व्यभिचारिभावत्वेनानियतत्वं ज्ञापयितुं पुनः सर्वत्र भगवत्स्फूर्तिमाहाथात् आत्मादेश इत्यादिनेत्यादि ।

अयं पुष्टिमार्गीयः सर्वात्मभावः शृङ्गाररसमध्यपाती । एतत्प्राप्तौ शुद्धपुष्टिभक्तानामेवाधिकारः । भाष्ये त्वयमेव विशिष्य विवृतः । मर्यादामार्गीयस्तु श्रुतिस्तुतिसुबोधिन्युक्तदिशाऽम्बरीषादिभक्तगम्यः । उभयविधोऽप्युभयत्र परमकाष्ठापन्नभक्तिरूप इति कोविदा विदाङ्कुर्वन्तु ।

नच भ्रमरगीतीयस्य, सर्वात्मभावोऽधिगतो भवतीनामधोक्षज इति श्लोकस्य विवृतौ, सर्वोऽप्यात्मनो भाव इति विवृतत्वान्न पूर्वोक्तं लक्षणमिति वाच्यम् । उद्धवोक्तौ पूर्वोक्तसर्वात्मभावस्याभावात् । किन्तु सर्वोऽप्यात्मनोऽन्तःकरणस्य भावो भवतीनां मम ज्ञानविषयोऽभूदित्यर्थात् । यद्यप्येताः पूर्वोक्तपुष्टिमार्गीयसर्वात्मभाववत्यस्तथाऽप्युद्धवैः स न ज्ञातः, किन्तु तदुक्तशृङ्गाररससम्बन्धिभावमार्त्तं बुद्धमिति ज्ञेयम् । 'मधुप कितवबन्धो मा स्पृशाद्धि सपत्न्या' इत्यादिवाग्विलासैर्घोषभूषणसीमन्तिनीभिस्तदतिरिक्तस्यैव स्फुटीकरणात् । नच 'मामेकमेव शरणमात्मानं सर्वदेहिनाम् । याहि सर्वात्मभावेन यास्यसे ह्यकुतोभयम्' इत्यत्र सर्वात्मभावेन मां शरणं

याहीत्युक्तत्वाच्छरणसाधनीभूतस्य सर्वात्मभावस्य न पूर्वोक्तरूप-
तेति वाच्यम् । सर्वदेहिनामात्मानं शरणं शरणभूतं मां सर्वात्मभा-
वेन याहीत्यभिप्रायात् । सूत्रभाष्ये, अथवेति पक्षान्तरेण अस्यैवार्थ-
स्यादत्त्वात् । एवं सर्वात्मभावस्य पूर्वोक्त एव महिमा, लक्षणं च
पूर्वोक्तमेवेत्यलं विस्तरेण ।

इति श्रीमद्भोवर्द्धनधरश्रीवल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलेश्वरचरणा-
ऽनुचरसेवकेन लालूभट्टोपनामबालकृष्णेन कृते प्रमेय-
रत्नार्णवे सर्वात्मभावविवेकः समाप्तः ॥ ६ ॥

अथ पुष्टिमागीयाणां फलं विचार्यते। तत्र प्रथमं 'भगवत्युत्त-
मश्लोके भवतीभिरनुत्तमा । भक्तिः प्रवर्तिता दिष्ट्या मुनीनामपि
तुर्लभा ' इत्युद्धववाक्यान्मार्गप्रवर्त्तकत्वेन मुख्यत्वात् तेषां ब्रजभक्ता-
नां फलप्रकारो लिख्यते । तत्र, निरोधोऽस्यानुशयनमात्मनः सह श-
क्तिभिरिति द्वितीयस्कन्धीयशुकवाक्याच्छक्तिभिः सहितस्य भगव-
तः प्रपञ्चे क्रीडा निरोधः । आत्मशब्दस्य भगवद्वाचित्वात् । अनु-
शयनशब्देन तत्तल्लीलानुरूपा स्थितिरुच्यते, नतु निद्रा । पुरुषशब्दे
पुरि शयनं पुरुषस्योच्यते, पुरि शेते इति व्युत्पत्त्या । तत्र स्थितिरेव
शीङ्घातोरथो, न तु निद्रा । एवमिहापि । अत एव सुबोधिन्यां
निबन्धे च, 'निरोधोऽस्यानुशयनं प्रपञ्चे क्रीडनं हरेः । शक्तिभिर्बु-
र्विभाव्याभिः कृष्णस्येति हि लक्षणम् ' इत्युक्तम् ।

सा भगवतो निरोधरूपा लीला त्रिविधा । निरोध्यभक्तानां
तामसराजससात्त्विकभेदेन त्रिविधत्वात् तत्तन्मनोरोधकतायै क्रिय-
माणा लोकानुसारिणी त्रिविधा भवति । 'स्वभावस्यान्यथा भावो
न वै शक्यः कथञ्चन । अतस्त्रिविधजीवेषु त्रिविधा भगवत्कृतिरिति'सु-
बोधिन्याम् । तथा त्रिविधलीलया क्रियमाणा भक्तानां प्रपञ्चविस्मृति-
पूर्विका भगवदासक्तिः । सापि निरोधशब्दवाच्या । नितरां रोधो निरो-
ध इति व्युत्पत्तेः । रोधः कस्येत्यपेक्षायां भक्तानामिति पूर्वस्कन्धसङ्ग-
त्या लभ्यते । अपादानापेक्षायां प्रपञ्चो ग्राह्यः । तथा सति प्रपञ्चाद्
रोध इति सिद्धम् । 'भक्ताः पूर्वत्र निर्दिष्टास्ते रोद्धव्या विमुक्तये'
इति निबन्धात् । 'हरिणा ये विनिर्मुक्तास्ते मग्ना भवसागरे । ये नि-
रुद्धास्त एवात्र मोदमायान्यहर्निशम्' इति निरोधलक्षणग्रन्थाच्च ।
प्रपञ्चाद्रोधेऽपि 'कर्मन्द्रियाणि संयम्य य आस्ते मनसा स्मरन् ।
इन्द्रियार्थान् विमूढात्मा मिथ्याचारः स उच्यते' इति न्यायेन प्र-
पञ्चस्मरणं चेन्न भगवल्लीलानुभवे मुख्योऽधिकारः स्यादतः प्रप-
ञ्चविस्मरणमपेक्षितम् । तदुपसर्गेण लभ्यते । नितरां रोधो निरोध
इति, प्रपञ्चास्फूर्तिरिति यावत् । कस्मिन् निरोध इत्यपेक्षायां भगव-
ति निरोध इति । 'कृष्णे निरुद्धकरणा भक्ता मुक्ता भवन्ति हीति'
निबन्धात् । स हि परमरुच्युत्पादकलीलाजन्यत्वेन परमसुखरू-
पत्वादासक्तिरूपः । अन्यथा निग्रहमात्रं स्यात् । तत्तु न सुखकरम् ।
मनोनिग्रहकर्षिता इति वाक्यात् । प्रपञ्चविस्मृतावेव भगवत्सुखा-

ऽनुभवादासक्तिरूपत्वं सिद्ध्यति निरोधस्य । अतः प्रपञ्चविस्मृतिपूर्-
र्विका भगवदासक्तिर्निरोधपदवाच्येति । 'इति नन्दादयो गोपाः कृष्ण-
रामकथां मुदा । कुर्वन्तो रममाणाश्च नाविन्दन् भववेदनाम् ॥
शय्यासनाटनालापस्नानक्रीडाशनादिषु । न विदुः सन्तमात्मानं
वृष्णयः कृष्णचेतस' इत्यादौ तथैव निरूपितत्वात् । तथाच प्रपञ्च-
विस्मृतिपूर्वकभगवदासक्तिसम्पादिका प्रपञ्चाधिकारणिका भगव-
ल्लीला निरोधपदवाच्या । सेयं भगवद्धर्मः । तादृशलीलाजन्या प्र-
पञ्चविस्मृतिपूर्विका भगवदासक्तिर्निरोधपदवाच्या । सा जीव-
धर्मः ।

तदुभयं दशमस्कन्धे प्रतिपाद्यते । 'समुदायो जन्मवाची क्री-
डायुक्तस्य वै हरेः । प्रपञ्चविस्मृतिः सक्तिर्भक्तानां चापि योगत'-
इति निबन्धात् । तत्र प्रथमं तामसप्रकरणम् । ब्रजस्थानां ताम-
सत्वं त्रिविधम् । अविहितभक्तिरसानुभवसाधनरूपं पारिभा-
षिकमेकम् । धर्मविशेषरूपं द्वितीयम् । भगवन्मायाकृतं तृतीयं च ।
तत्राद्यं तु स्वमनोरथानुकूललोकसदृशभगवल्लीलारुचिमत्त्वबाह्यद-
र्शनैकाभिलाषवत्त्वस्वविशोगासहिष्णुत्वादिरूपम् । तामसा हि हृष्ट-
प्रधानास्तेषां यत्राग्रहः पतति स न गच्छति, ज्ञानरहिता मुग्धाश्च
भवन्ति । ज्ञानराहित्यादेव लोकवेदोलङ्घनं कुर्वन्ति । ब्रजस्था अपि
भगवति परमाग्रहवन्तो लीलानुपयुक्तज्ञानशून्याः । 'एवं मदर्थोऽजिह्म-
तलोकवेदस्वानामिति' वाक्याद्भगवदर्थं लोकवेदोलङ्घनशीलाश्चेत्ये-
तावद्धर्मसाम्येन तामसत्वमुच्यते, परोक्षवादाय । परोक्षप्रिया इव
हि देवा इति श्रुतेः । परोक्षं मम च प्रियमिति भगवद्वाक्याच्च । इदं
तामसत्वं तामसप्रकरणे सर्वेषु भक्तेष्वनुगतम् । द्वितीयं तु यत्र
यदोद्वेच्छति तत्र तत्र तादृशकार्यं करोति । यथा 'शरवुदाशये
साधुजातसत्सरसिजोदरश्रीमुषा दृशा । सुरतनाथ ते शुल्कदासिका
वरद निघ्नतो नेह किं वध' इत्यादिवाक्यानि । इदं तामसत्वं भाव-
विशेषरूपम् । एवं राजसत्वभात्त्विकत्वे अपि भावविशेषरूपे एव ।
अत एव तामसप्रकरणस्थाया एव कस्याश्चिद्राजसीत्वम्, अन्यस्याः
सात्त्विकीत्वं कस्याश्चिन्निर्गुणात्वमुच्यते । अतो ज्ञायते इदं ताम-
सत्त्वादिकं भावविशेष एव । अत एव 'मधुप कितवबन्धो' इत्यादौ
एतस्य तामसत्वस्यानुवृत्ती राजसप्रकरणेऽपि दृश्यते । तृतीयं तु

भगवन्मायाकार्यम् । मायात्र लीलासृष्टिस्थजीवसम्बन्धिनी ज्ञेया ।
 'न वत्राथेऽपवर्गं मे मोहितौ मम मायया' इत्यत्र, इयं विशेषमा-
 येत्यादिना सुबोधिन्यामतिरिक्तायाः प्रदर्शितत्वात् । वैष्णवी व्य-
 तनोन्मायामित्यत्र मूले वैष्णवीपदाच्च । अतः सा पशुपुत्रगृहाद्यास-
 क्तिं जनयति । तत्कार्यं व्रजस्थेषु प्रतीयते । अह्नापृतं निशि श-
 यानमतिश्रमेणेति वाक्यात् । क्वचिद् भगवद्विस्मृतिं जनयति । 'नैवा-
 ऽश्रुणोद्वै रुदितं सुतस्य सेति' वाक्यात् । अतृप्तमुत्सृज्य जवेन सा यथा-
 धिति वाक्याच्च । क्वचिन्मायिकधर्माणां भगवति प्रतीतिः, 'मेहनादीनि
 वास्तावित्यत्र निरूपिता । यत् सम्परेतः पुनरेव बालक इत्यादिवा-
 क्यान्यपि अज्ञानमूलानि विशेषमायाकार्यभूतेन तामसत्वेन । अत
 एतस्य दोषरूपत्वम् । इदं मायाकार्यरूपं तामसत्वं भगवान् क्रमेण
 लीलाभिर्नाशयति । अग्रे निवर्तनीयस्यापि पूर्वं स्थापनं त्वत्यन्तविरु-
 द्धसाधनवत्स्वपि ब्रह्मादिदुरापफलदानेन पुष्टिमागीयभगवन्महिम-
 रूपापनार्थमिति ज्ञेयम् । तामसप्रकरणीयलीलासमाप्तौ इदं माया-
 कार्यं तामसत्वे विवृतम् । एवं तामसानां निरोधे जातेऽग्रिमकार्या-
 र्थचिकीर्षितलीलाप्रतिबन्धकीभूतस्य आद्यतामसत्वस्य वियोगास-
 हिष्णुत्वलोकवेदोलङ्घनशीलत्वादिरूपस्य निवारणम् । अत एव
 'निवारयामः समुपेत्य माधवं किं नोऽकरिष्यन् कुलवृद्धवान्धवा' इ-
 त्युक्त्वापि न कृतवत्यः । तामसभावस्य परिहृतत्वात् । ततो राजस-
 भावः । स च, 'विकुर्वन् क्रियया चाधिरनिवृत्तिश्च चेतसः । गा-
 द्वास्वाथ्यं मनोभ्रान्तं रज एतैर्निशामय' इति वाक्यान्मनोविक्षेपकर्त्ता ।
 अत एव, 'भवतीनां वियोगो मे न हि सर्वात्मना क्वचित् । आत्मत्वा-
 द्भक्तवश्यत्वात् सत्यवाक्त्वात् स्वभावत' इत्यादिसन्देशोपदिष्टात्म-
 ज्ञानम् एतासां जातम् । तेन, नास्माकं भगवद्वियोग इति बुद्धम् । 'तत-
 स्ताः कृष्णसन्देशैर्व्यपेतविरहज्वराः । उद्धवं पूजयाश्चकुर्वात्वात्मान-
 मधोऽज्ञमिति' वाक्यात् । एवमात्मत्वेन ज्ञानानन्तरमपि, हृष्टैवमादि
 शोपीनां कृष्णावेशात्मविकलवमितिवाक्यादुपदिष्टज्ञानं तिरोभवति ।
 रजोगुणेन विक्षेपकरणात् । तथा सति भगवद्विरहोऽस्तीति ज्ञानात्
 पुनः खेद एव । यावद्राजसभावस्तावदुपदिष्टस्फूर्तौ विरहाभाव-
 ज्ञानात् सुखम् । उपदिष्टविस्मृतौ विरहज्ञानाद् दुःखमित्युभयं वर्त्तत
 इति ज्ञेयम् ।

ततो राजसंभावस्याऽपि निवृत्तौ सत्त्वमुर्वेरितम् । तदा सात्त्विका उच्यन्ते । तत्र हि, सत्त्वात् सञ्जायते ज्ञानमितिवाक्याद् उद्धवद्वारोपदिष्टं ज्ञानं स्थिरमभूत् । अत एव कुरुक्षेत्रप्रसङ्गे, गेह-ञ्जुषामपि मनस्युदियात् सदा न इत्येव प्रार्थितम् । अन्यथा पुरःस्थिते भगवति ब्रजे भगवदागमनं प्रार्थयेयुः । अतो भगवच्छा-रुप्रकारेण भगवन्मेलनं समीचीनं सार्वदिकं चेति ताभिर्बुद्धमि-त्यध्यवसीयते । ततः सत्त्वनिवृत्तौ निर्गुणावस्था । ततो भगवद्रूपतायां नित्यलीलाप्रवेशो मुक्तिः । मुक्तिर्हित्वाऽन्यथारूपं स्वरूपेण व्यव-स्थितिरिति । ततो रमणादिकमपि सर्वं पुरुषोत्तमात्मकमिति आश्र-यप्राप्तिरिति भगवदीयैर्विभावनीयम् ।

अथाधुनिकानां पुष्टिमार्गीयाणां फलं लिख्यते ॥ तत्र श्रीम-द्भागवते द्विधा बोधोऽस्तीति ज्ञेयम् । तत्रैको वाचनिको द्वितीय आर्थिक आध्यात्मिकशब्दवाच्यः । तत्र वाचनिको हि शाब्दबोध-मर्यादया जायते । द्वितीयस्तु लीलातात्पर्यादिज्ञानानन्तरं ज्ञानविशे-षाज्जन्यते । तत्राद्यो यथा अहं भक्तपराधीन इति नवमस्कन्धे भगद्वा-क्यश्रवणाद् भगवान् भक्ताधीन इत्यवगत्यात्मकः । द्वितीयस्तु, गोपी-भिः स्तोभितोऽनुत्यङ्गवानितिवाक्यात् तादृशलीलायास्तात्पर्यज्ञाना-नन्तरं पुष्टिभक्तिपरवशत्वं भगवतो निर्द्धार्यते । तत्र ज्ञेयः । यथावा । यो-षित्सङ्गाद्यथा पुंस इति वाचनिकः । वाचं दुहितरं तन्वीं स्वयम्भूर्हरतीं मन इत्यत्रार्थिकः । एवं सर्वत्रोह्यम् । सोऽयं सुबोधिनीनिबन्धादा-वाध्यात्मिकः पक्षस्तत्तल्लीलाप्रसङ्गे साधितोऽस्ति । एवं सति आधु-निकपुष्टिस्थानां कथं प्राप्तिरिति जिज्ञासायाम्, 'एवं धर्मैर्मनुष्याणामु-द्धवात्मनिवेदिनाम्' इत्यादिभिः प्रकारलाभेऽपि, 'मां च योऽव्यभि-चारेण भक्तियोगेन सेवते । स गुणान् समतीत्यैतान् ब्रह्मभूयाय क-ल्पत' इत्यादिवाक्यैर्नैर्गुण्यावस्थानन्तरं फलप्राप्तिरित्याद्याकारकसि-द्धान्तसिद्धावपि नैर्गुणानन्तरं फलमित्यार्थिकोऽपि सिद्धान्तः स-म्पद्यते ।

सोऽयं भागवतमूलकयोः सुबोधिनीनिबन्धयोर्वक्षत इति । ततो बोधसौकर्यायोद्भृत्य लिख्यते । तत्र येषु जीवेषु भगवता पार-मार्थिकफलविशेषसाधनार्थमलौकिकानुग्रहविशेषेण पुष्टिभक्तिर्वि-जरूपा स्थापितास्ति ते पुष्टिमार्गीयाः । तेषां साधनैः फलं भविष्यतीति

प्रकारो निर्द्धार्यते । तत्र, त्रैगुण्यं सर्व एव हीति भगवद्वाक्यात्
 ते मायाकार्यतामसादिगुणैर्व्याप्ताः सन्ति । यद्यपि सर्वेषु त्रयो गुणाः
 सन्ति, तथाऽपि, प्राधान्येन व्यपदेशा भवन्तीति न्यायेन यस्मिन्
 यस्य गुणस्याऽऽधिक्यं स तेन गुणेन व्यपदिश्यते । तत्र सात्त्विका-
 नां सेवाश्रवणादिसाधनैः शीघ्रं प्रेमोत्पत्तिः । अत एवोक्तं निबन्धे ।
 सात्त्विका भगवद्भक्ता ये मुक्तावधिकारिण इति, निबन्धीयसेवाप्र-
 करणे, सात्त्विकानुपदिशतीति च । अतस्ते प्रथमाधिकारिणः । शिष्टौ
 मध्यमहीनौ । अत एव भक्तिस्कन्धीयभक्तेषु हीनमध्यमोत्तमाः
 सर्वेऽपि कथिताः । 'पुंसामीशकथाः प्रोक्ता हरेश्चास्यानुवर्तिनाम्'
 इत्यनेन सामान्यतः सर्वेषां भक्तत्वं सूचितम् । अधुना तु कलि-
 कालदोषान्मोहलोभादियुतास्तामसा राजसा बहवः सन्ति । ते
 हि पूर्वस्थापितस्य पुष्टिभक्तिबीजस्य अनश्वरत्वेन सत्त्वाद् भगवत्परि-
 चर्याश्रवणादि कुर्वाणा अपि दोषप्राबल्यात् प्रेमलक्षणां भक्तिं ल-
 भन्ते । प्रतिबन्धकाभावस्य सर्वत्र कारणत्वात् । तेषाम्, आदरः प-
 रिचर्यायामित्यादिभगवद्भक्तसेवाश्रवणादिसाधनैर्बीजदाढ्यै सति
 सेवयैव क्रमेण तमोरजःसत्त्वानि निवृत्तन्ते । अं च योऽव्यभिचा-
 रेण भक्तियोगेन सेवते इत्यादिवाक्यात् । तदेतद् गोकुलस्थानां
 प्रसङ्गे सूचितं च । यतस्तेषां पूर्वं तमो निवृत्तम् । पश्चाद्रजःसत्त्वे ।
 तदुक्तं निबन्धे । 'इतोऽपि चेद्धरिर्गच्छेन्नीत्वा सर्वस्य तामसम् ।
 राजसास्ते भविष्यन्ति गोकुलस्था न संशयः । उभये च ततस्त्वप्रे
 सात्त्विकास्त्वगुणास्ततः । त्रयोऽपि सम्भविष्यन्ति मुक्तौ तेषां निरूप-
 णम्' इति । इतोऽपि चेदित्यादि । ननु तामसप्रकरणीयलीलासमाप्तिप-
 येन्तं गोकुलस्थानां तामसत्वं स्थितमेव पश्चाद्भगवन्मथुरागमनानन्तरं
 लीलानां बाह्यतस्तिरोभावाच्छास्त्रीयसाधनानां च गोकुलस्थेऽभावात्
 कथं तामसभावनिवृत्तिरित्याशङ्क्य तन्निवृत्तिप्रकारमाहुः । इतोऽपि
 चेदित्यादिना । अयमर्थः । यद्यपीह भक्तिशास्त्रीयमर्यादाविचारे ता-
 मसत्वनिवृत्तौ न किञ्चित् कारणम् । कारणाभावेऽपि यदि का-
 श्योत्पत्तिस्तदा सर्वमर्यादोच्छेदः स्यात् । तथापि हरिश्चेत्तामसत्वं
 स्वयं गृहीत्वा गच्छेत् तदा शास्त्रीयमर्यादाया बुर्बलत्वात् तामसत्वं
 गच्छत्येव । अतः प्रमेयबलस्यैव मुख्यत्वं, न प्रमाणबलस्येति । प्रमेय-
 बलेन राजसास्ते भविष्यन्ति । अस्मिन्नर्थे संशयो नास्ति । अतो न

कश्चिद्विरोधः । न वा मर्यादाभङ्गः । प्रमाणबलविचारे तथात्वेऽपि प्रमेयबलविचारेण समाधानादिति कारिकार्थः फलितः । यद्यपि लीलासृष्टिस्थभक्तास्तु, 'यो नन्दः परमानन्दो यशोदा मुक्तिरूपिणी । गोप्यो गाव ऋचस्तस्य' इत्यादिभिः कृष्णोपनिषत्स्वतिश्लाघितस्वरूपाः प्रापञ्चिकविलक्षणास्तथाऽऽयंशविशेषे दृष्टान्तीकरणान्न दोषः । नच पुष्टिभक्तेर्निगुणत्वात्तद्गतो राजसत्त्वं तमसत्त्वं च न सम्भवतीति वाच्यम् । वृत्रे तामसत्वदर्शनात् । रजसमःस्वभावस्य ब्रह्मन् वृत्रस्य पाप्मन इति वाक्यात् । अजातपक्षा इव मातरं खगा इत्यादिवाक्यैर्वृत्रस्य पुष्टिभक्तत्वनिर्द्धारत् । अतो भक्तेर्निगुणत्वेऽपि भक्तानां संगुणत्वमस्त्येव । अभिसन्धाय यद्विसामित्यादिवाक्यैस्ताहककामजन्याया एव भक्तेः संगुणत्वं, न त्वस्याः । अत इयं भक्तिर्निगुणैव । भक्तानां तु त्रैविध्यं वर्तत एव ।

अत आधुनिकानां पुष्टिभक्तानां साधनसापेक्षत्वादादित आरभ्य सेवाश्रवणादिप्रकारस्तामसादिगुणनिवृत्तिप्रकार आध्यात्मिकरीत्या निरूप्यते । तथाहि । यथा लीलासृष्टौ तामसप्रकरणारम्भे प्रथमाध्याये भगवदाविर्भावोत्सवस्तथेहापि साधकस्य श्रीमूर्त्तैराविर्भावोत्सवः । अत एव निबन्धे सेवाप्रकरणे, एनमुद्धरिष्यामीति तदा मृदादेः प्रादुर्भूत इत्युक्तम् । मूर्त्तिरूपेण प्रभोराविर्भाव एवाङ्गीकृतः । तथा यत्र । यथा, नेह स्पैर्यं बहुतिथं सन्त्युत्पाताश्च गोकुलः इत्यनेन प्रादुर्भूतभगवत्सुखानुभवप्रतिबन्धकज्ञाने वसुदेवस्य कारणता एवमत्रापि गुरोः सकाशाद्भक्तिमार्गप्रतिबन्धकज्ञानम् । ततः पूतनामरणं सा चाऽविद्यारूपा । अविद्या पूतना नष्टा इति वाक्यात् । नच पूतनाबकादीनामविद्यादम्भादिरूपत्वे मानाभाव इति वाच्यम् । लोभक्रोधादयो दैत्या इति कृष्णोपनिषत्सु सर्वेषां दैत्यानां परिहृद्यमानस्वरूपातिरिक्तलोभादिरूपत्वेन प्रतिपादनात् । लोभक्रोधादयो दैत्या इत्यत्रादिशब्देन सर्वेषां संग्रहात् । एतदुपनिषत्सु मूलिकैव धेनुकादौ देहाध्यासत्वाद्युक्तिः सुबोधिन्यामिति ज्ञेयम् । एवं सति तत्र अविद्यारूपा पूतना नाशिता तथेहापि भगवद्बहिर्मुखत्वसम्पादिका अविद्या सेव्यमानेन प्रभुणा नाशयते । सकृदिष्टाऽऽदिपुरुषमिति वाक्यात् । तत्र यथा वसुदेवमुखादुत्पातश्रवणे, तन्निवृत्त्यर्थं श्रीनन्देन, हरिं जगाम शरणमिति वाक्याच्छरणागमनं

कृतं तथेह साधकेन गुरुद्वारा भक्तिमार्गप्रतिबन्धकानि श्रुत्वा तन्नि-
वृत्तये हरिशरणागमनं कार्यम् । तदुक्तं निबन्धे ।

आद्ये तु भगवन्मार्गे बाधकानि बहूनि हि ।

द्वितीये तद्भावो हि हरिणैव भवेदिति ।

तत्र यथा पूर्वं सञ्चितस्वास्क्तिविषयीभूतभगवदनुपयुक्तगृ-
हरूपशकटस्य भक्तिरूपचरणेनोत्क्षेपणमेवं साधकस्यापि भगवद-
नुपयुक्तवस्तुसम्बन्धो निवर्तते । तृणावर्तो भगवत्साक्षात्कारप्रति-
बन्धरूपो रजोगुणात्मा हतः । एवमस्यापि भजनप्रतिबन्धरूपो रजो
गुणो नश्यति । ततो यथा श्रीयशोदाया विश्वरूपदर्शनेन महिम-
ज्ञापनं, तथेहापि साधकस्य सेव्यस्वरूपे स्वप्रादिद्वारा कश्चिदनु-
भावो ज्ञाप्यते । ततो गर्गेण एकान्ते भगवन्नामान्युक्तानि । तत्र
रूपगुणलीलावैशिष्ट्यं निरूपितम् । 'बहूनि सन्ति नामानि रूपाणि
च सुतस्य ते । गुणकर्मानुरूपाणि तान्यहं वेद नो जना' इत्यनेन
सन्तीति प्रयोगेण तेषां नामरूपगुणकर्मणां नित्यत्वं बोधितम् ।

तथाच सिद्धमेतत् । साधकेन भगवदीयमुखाद् गुणली-
लाविशिष्टानां नाम्नां दुःसङ्गवर्जनपूर्वकं स्वरूपं श्रुत्वा तत्तल्ली-
लासंयुतस्वरूपगुणस्मरणपूर्वकं तन्नाम ग्राह्यम् । यथा गोवर्द्धनो-
द्धरणधीर इति नामग्रहणे गोवर्द्धनोद्धरणात्मकलीलाविशिष्टं वाम-
करकमलधृतगोवर्द्धनं श्रीकृष्णस्वरूपं हृद्यानेयमिति । एतच्च नाम-
करणप्रसङ्गसुबोधिण्यां विस्तृतं श्रीमदाचार्यचरणैः ।

ततो जानुरिङ्गणलीलायां, द्वे जानुनी सुतलं विश्वमूर्त्ते-
रिति वाक्याज्जानुनोः सुतलाधिदैविकत्वात् । तत्र च दैत्यानां निवा-
साज्जानुभ्यां गमनेन गुप्ततथैवालौकिकप्रकारेण दैत्यमर्दनमाचरित-
म् । तथेहापि सेव्यमानो भगवान् अनेकधा स्थितान् अज्ञातानपि
बहूनासुरभावान् दूरीकरोति । चौर्यादिप्रसङ्गे ब्रजसुन्दरीभिर्भगव-
तो दोषेषु निवेदितेषु महिमज्ञानाभावेऽपि केवलस्नेहान्न मातृचर-
णैर्दोषा गृहीताः । न ह्युपालब्धुमैच्छदिति वाक्यात् । एवमेव
भगवदीयो ज्ञानरहितोऽपि भजनस्वभावान्न भगवति दोषं गृह्णा-
ति । ततो मृद्भक्षणप्रसङ्गे, नाहं भक्षितवानम्बेत्यादिना सर्वसाधारण-
रीत्या प्रतीतोऽशनरूपो धर्मो मयि नास्ति । क्षुत् खलु वै मनुष्यस्य
भ्रातृव्य इति श्रुतेर्भक्षणकारणीभूतक्षुधो मनुष्याऽसाधारणधर्मत्वेन

मय्यभावादित्युक्तं हरिणा । तथाच क्षुधितः सन्नाश्नाति, भक्ति-
पूर्वकं भक्तेन दत्तमश्नात्येव । 'पत्रं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्र-
यच्छति । तदहं भक्त्युपहृतमश्नामि प्रयतात्मन' इति वाक्यात् । अशनं
चात्र भोगो, न तु भक्षणमात्रम् । पुष्पादीनां संग्रहात् । तथाच
सर्वमेव वासोभूषणस्त्रगादि भक्त्यादत्तं स्वीकरोति । अत इमं प्र-
कारं बुद्ध्वा नैवेद्यादि भक्त्यैव समर्पणीयमिति लभ्यते स्म । एत-
त्तु मृद्भक्षणप्रसङ्गटिप्पण्यां स्फुटम् । श्रीमातृचरणानां साधारण-
रीत्याऽशनधर्मं प्रतीते मुखं व्यादाय विश्वरूपं प्रदर्श्य सर्वसाधार-
णनिखिलधर्माऽभावो बोधितः । अत्रे तु, यन्माययेत्यं कुमतिः स
मे गतिरिति वाक्यात् स्नेहस्य सर्वथा तिरोधाने, वैष्णवीं व्यवतनो-
न्मायामिति वाक्याल्लीलास्यजीवनियामिकया वैष्णव्या मायया मो-
हयित्वा स्नेहं वर्द्धितवान् । एवमस्यापि सेव्यस्वरूपे लौकिकभा-
वस्फूर्त्तौ तन्निराकृतये भागवताद्यर्थविशेषस्फुरणेन महिमानं बो-
धयति । तत्राप्यत्यन्तमहिमस्फूर्त्तौ स्नेहोपचारशैथिल्ये स्नेहिभ-
क्तसङ्गादिना स्नेहोपचारश्रद्धां द्रढयति भगवान् । ततो, द्रोणो
वसूनां प्रवर इत्यादिप्रश्नोत्तराभ्यां श्रीनन्दयशोदयोर्भक्तौ महा-
पुरुषरूपैव कारणमिति सिद्धान्तितम् । एवमिहापि श्रीमदाचार्य-
चरणश्रीविट्टलेश्वररूपातो भक्तिर्भवतीति ज्ञेयम् । ततो मातृचर-
णानां दधिमन्थनावसरे भगवद्गुणगानं, दधिनिर्मन्थने काले
स्मरन्ती तान्यगायतेति वाक्यात् । एवं साधकेनापि गुणगानादि
कुर्वन्तैव व्यावृत्तिः कार्या । ततो दधिमण्डभाजनभेदः । शिष्यस्थ-
नवनीतस्य मर्कटेभ्यो दानम् । तदुभाभ्यामिदं सिद्ध्यति । भगव-
दावेशाभावदशायां भगवदितरभोगोपयोगबुद्ध्या सम्पादितान् पदा-
र्थान्नाङ्गीकरोति भगवान् । एवं सति समर्पणीयस्य वस्तुनः सं-
पादनदशामारभ्य भगवदुपयोगसमयावधि चित्तस्य कृष्णैक-
परतैव रक्षणीयेति बोद्धव्यं साधकेन । ततः श्रीयशोदा दाम्ना ब-
द्धुं प्रवृत्ता । तथा न बद्धः । यदा खेदं दृष्टवान् भगवाँस्तदा कृ-
पया भक्तवश्यतां सूचयन् बद्धोऽभूत् । तथा साधकोऽप्यनेकसं-
भृतसपर्यया न पुरुषोत्तमं वशीकर्तुं शक्नोत्यपि तु भक्त्यैव । ततो
यमलार्जुनप्रसङ्गे भगवदीयनारदसमागमेन श्रीमद्रूपमहादोषज-
न्यस्त्रीसङ्गादिनिवृत्तौ व्रजे वृक्षदेहं प्राप्य स्थितौ नलकूबरमणिश्रीवौ

हरिमोक्षितवान् । तत्रापि, तत्तथा साधयिष्यामि यद्गीतं तन्महा-
 ऽऽत्मनेति भक्तानुगृहीतौ मोक्षयिष्यामीत्युक्तवान् प्रभुः । अतो भ-
 क्तानां सङ्गमः सकलपुमर्थसाधक इति सिद्धम् । ततो गोपीभिः
 स्तोभितोऽनृत्यदित्यत्र भक्तिवश्यत्वं स्फुटमेव । ततो वृन्दावनक्री-
 डा । तत्र, चारयामासतुर्वत्सानानाक्रीडापरिच्छदाविति वाक्याद्,
 भ्रमरचक्रसूक्ष्मदण्डकाष्ठखण्डकृत्रिमरथवादित्राकर्षणादीनि क्रीडा-
 परिच्छदानि गृहीत्वा क्रीडति हरिः । एवं सति सेवयामापि तानि-
 ष्यापनीयानि । 'एवं तौ लोकसिद्धाभिः क्रीडाभिश्चैरतुर्वने' इति
 पञ्चदशाध्याये वक्ष्यमाणत्वाच्च । यद्यदिष्टतमं लोके यच्चातिप्रिय-
 मात्मनः । तत्तन्निवेद्येन्मह्यं तदानन्त्याय कल्पत' इति भगव-
 द्वाक्याच्च । विस्तृतं चैतत् सेवकौमुद्याम् । ततो वत्सासुरवधः ।
 स हि वत्सचारणसामग्रीरूपाणां वत्सानां दोषरूपः । तस्य निवार-
 णेन वत्सा निर्दोषाः कृताः । एवमिहापि सेवोपयोगिसामग्री प्रभु-
 णा शोध्यते । तत्र यथा वयस्यानां भक्तानां दोषरूपो लोभानृत-
 सहितदम्भात्मको नाशितस्तथेहापि लोभाऽनृतसहितो दम्भादि-
 दोषः सेवया नश्यति । तत्र यथा 'इति नन्दादयो गोपा' इति वाक्याद्
 गुणगानं प्रेम च सूचितं, तथात्र भगवदीयादिरूपगुणगानम् । एवं
 प्रमाणप्रकरणसमाप्तौ यथा तेषां प्रेमपूर्णत्वं सिद्धं तथात्र साधकस्य
 एतावत्साधनसम्पत्तौ प्रेम पूर्णमुत्पद्यते । तत्र यथा देहाध्यासरूपो
 धेनुको नाशितस्तथात्र सेवाकर्तुर्देहस्य स्वकीयत्वाध्यासो गच्छति ।
 यथा कालीयशिरांसि विषयसंसृष्टेन्द्रियरूपाणि चरणारविन्देन भ-
 क्तिरूपेण विमर्द्य शोधितानि । 'अनुग्रहोऽयं भवता कृतो हि न' इति
 वाक्यात् । तथेहापि विषयोन्मुखानीन्द्रियाणि भजनेन संशोध्य भ-
 गवत्पराणि क्रियन्ते । यथा इन्द्रियदोषाभिमानिनो दावाग्नेः सका-
 शात् सर्वेषां रक्षा, तथेहापीन्द्रियदोषनियामकादासुरभावाद् भक्तस्य
 रक्षा । यथा अन्तःकरणदोषात्मप्रलम्बो हत एवमिहापि सेवां कु-
 र्वतोऽन्तःकरणदोषा निवर्त्तन्ते । यथा अज्ञानात्मा आत्मदोषो द्विती-
 यो दावाग्निस्तन्निवृत्तिः कृता, तद्वदत्रापि स्वरूपाज्ञाननिवृत्तिर्भवति ।
 यथा भक्तानां भावविशेषेण गानम् अष्टादशाध्याये निरूपितं, तथे-
 हापि सेवाया अनवसरे भगवतः कीर्त्तनादिरूपं गानम् । तत इन्द्रया-
 गभङ्गं कृत्वा स्वयागः कारितः । तत्र शक्रकृतोपद्रवे गोवर्द्धनोद्धर-

णेन ब्रजो रक्षितस्तथा सति साधकैश्चाश्रयो न कर्त्तव्यः ।

एवं सति केवलभगवदाश्रये यदि कश्चिदुपद्रवो भवेत् तदा भगवान् पालयिष्यतीति विश्वासो रक्षणीयः । एवं भगवदुक्तवर्णाश्रमधर्माचरणेन परोपकारादिधर्माचरणेन च वैष्णवान्नाभक्षणोनाऽन्याश्रयत्यागेन भगवान् सेव्यः । ततः कुमारिकाव्रतप्रसङ्गे यज्ञपत्नीव्रतप्रसङ्गे यथाऽऽध्यात्मिकः पक्षः सिद्धः । तदुक्तं निबन्धे । 'कृष्णवाक्यं सदा कार्यं मायामोहं निवार्य हि । वृक्षवत् स्थितिः कार्या शुद्धान्नेन च वर्तयेद्' इति । अयमर्थः । व्रतप्रसङ्गे अग्निकुमारैर्लज्जां परित्यज्य सर्वं कृतं, तेन भगवत्प्रसादोऽभूत् । अतो भगवद्वाक्यं सर्वथा कर्त्तव्यम् । तदत्र श्रुतिस्मृत्यादिरूपं कर्त्तव्यमिति फलितम् । मायामोहं निवार्य वृक्षवत् स्थितिः कर्त्तव्येति । मायया जातो यो मोहो ममेदमित्यज्ञानात्मकस्तं दूरीकृत्य वृक्षवत् केवलपरोपकारतया स्थेयम् । अहो एषां वरं जन्म इत्यारभ्य, तौक्यैः कामान् वितन्वत' इत्यनेन परोपकृतेः प्रभुणोपदिष्टत्वात् । शुद्धान्नेन च वर्तयेदिति । ' एषा वै ' बाधते श्रुत्र' इति गोपविज्ञापितो, मां ज्ञापयत पत्नीभ्य इत्युक्त्वा यज्ञपत्नीसन्निधौ प्रेषयित्वा ताभिरानीतेनाग्नेन गोपानां तृप्तिः सम्पादिता । ता हि भगवदीयाः । ' भगवत्युतमश्लोके दीर्घश्रुतधृताशया ' इति वाक्यात् । अत इदमत्र लब्धं, वैष्णवानामेवार्थं ग्राह्यम् । तत उक्तम्, शुद्धान्नेन च वर्तयेदिति । तत 'एवंविधा भगवतो या वृन्दावनचारिणः । वर्णयन्त्यो मिथो गोप्यः क्रीडास्तन्मयतां ययुरिति वाक्यात् । यथा तासामासक्तिरेवं साधकस्याप्येतावत्साधनसम्पत्तावासक्तिः सिद्ध्यति । प्रतिबन्धकपापनाशे भगवत्प्रसादे च क्रियमाणायाः श्रवणादिरूपायाः पोषो बीजभावदार्यव्यसनभावरूपो भगवति भवति । ततो वृद्धौ क्रमेण गुणानां नाशः । लीलासृष्टिस्थानां यथा, 'दर्शयामास लोकं स्वं गोपानां तमसः परम् । सत्यं ज्ञानमनन्तं यद् ब्रह्म ज्योतिः सनातनमिति' वाक्याद् व्यापिवैकुण्ठात्मकाऽक्षरब्रह्मानुभवस्तथा पूर्वोक्तरीत्या सेवया व्यसनसिद्धौ गुणनाशे ब्रह्मभावः । 'स एव भक्तियोगाख्य आत्यन्तिक उदाहृतः । येनातिब्रज्य त्रिगुणं मद्भावायोपपद्यत' इति वाक्यात् । ततः फलप्रकरणे यथा सर्वात्मभाववतीनां तासां भजनानन्दानुभवस्तथेह साधकस्यापि सर्वात्मभावोत्पत्तौ सदैव पुरुषोत्तमाविर्भावात् सेवायां भजनानन्दानुभवः फ-

लति । ततो, भोगेन त्वितरे क्षपयित्वाऽथ सम्पद्यते इति सूत्रभाष्योक्त-
रीत्या स्थूललिङ्गशरीरयोर्नाशे भगवल्लीलोपयोगिदेहं प्राप्य नित्य-
लीलायां प्रविशति । स एव मुक्तिपदार्थः । मुक्तिर्हित्वान्यथारूपं
स्वरूपेण व्यवस्थितिरिति लक्षणात् । तत्र च, सोऽश्रुते सर्वान् कामा-
न् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति श्रुत्युक्तरीत्या पुरुषोत्तमेन सह पुरुषोत्त-
मात्मकानां पुरुषोत्तमात्मकभोगाशनमाश्रयप्राप्तिरिति निष्कर्षः ।

निरोधलीलामुक्त्वाथ मुक्तिस्तदनुवर्ण्यते ।

मुक्तानामश्रयः कृष्णो नान्येषामिति शास्त्रत इति सुबोधिन्याः ।

इति श्रीमद्रोवर्द्धेनधरश्रीवल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानुचर-
सेवकेन लालूभट्टोपनामबालकृष्णेन कृते प्रमेय-
रत्नार्णवे पुष्टिमागीयफलविवेकः
समाप्तिसफाणीत् ॥ ७ ॥